

مكتبة
دار العلوم نرائشي

المدير العام للمكتبة

الرقم العام ٢٨١٤٣

رقم المادة ٢٤٣ ٥١

اسم الكتاب السنة الجامعية في الجغرافية العليا

اشرف سمانو

التكشف عن مہات التصوف

حضرت امام غلام علی کی مفید عوام و خواص فراط و تفریط سے پاک سچے تصوف کی
حقیقت میں نہایت ضروری اور عجیب کتاب

بعد الحمد والصلوة کہ اس زمانہ پر فتن میں بخلہ دیگر غلام عوام کے بڑی غلطی علم تصوف کے فہم میں پائی
کسی نے تو قوی و علی بے قیدی کا نام تصوف رکھ لیا اور کسی نے محض رسوم کو تصوف کہا اور کسی نے صرف
کثرت اور اذیت کو تصوف کہہ دیا۔ اسی طرح اسکے مسائل وحدۃ الوجود وحدۃ الشہود وغیرہ کے
سمجھنے میں صد ہا غلطیاں کیں۔ اس فرقہ کو تو یہ ضرر پہنچا کہ اپنے عقائد خراب کے بے شک و شک
میں مبتلا ہو گئے اور بعض حضرات ایسے بڑے کہ وہ تصوف کا اصل سے ہی انکار کر بیٹھے
اور حضرات اولیاء اللہ رحمہ اللہ کی شان میں بے ادبی و گستاخی سے پیش آئے اور مسائل
تصوف کو غیر ثابت بالکتاب والسنۃ اعتقاد کر لیا اور تصوف کو خلاف شریعت کے سمجھ کر
اس کے نام سے کوسوں دور بھاگنے لگے ان کو یہ ضرر ہوا کہ اس کے برکات سے محروم رہا
اور قلب میں قساذہ پیدا ہو گئی اور بعض حضرات وہ ہیں جو منکر نہیں اور حضرات اولیاء اللہ
کے بھی معتقد ہیں لیکن تصوف کو شریعت کا غیر سمجھتے ہیں اور جس نظر سے اس علم شریعت کو
دیکھنا چاہئے اس نظر سے نہیں دیکھتے اور اس کے مسائل کو غیر ثابت بالسنۃ چانتے ہیں
نظر براں حکیم الامتہ جامع شریعت و طریقت مولانا موصوف الصمد نے یہ کتاب ایسی تالیف
فرمائی ہے جس سے تصوف کی حقیقت اور اس کے ضروری مسائل کی تحقیق جس میں لوگ غلطیاں
کرتے ہیں واضح ہو گئیں جو لوگ اس راہ کو قطع کر رہے ہیں یا اوپر متوجہ ہو نہیکاراادہ رکھتے ہیں
ان کو تو خصوصاً اور عام مومنین کو عموماً اس کتاب کا مطالعہ کرنا بلکہ سبقاً سبقاً پڑھنا بہت ضروری
ہے انشاء اللہ تعالیٰ تمام اشکال حل ہوئیں علاوہ بہت سے ایسے جدید فوائد سمجھنے میں آئیں گے جو نہایت
کارآمد ہیں۔ قیمت (مقرر)

المشتہ۔ محمد عثمان تاجر کتب در بہ کلاں۔ دہلی

فہرست مضامین رسالہ السنۃ الجلیہ فی الخشتیۃ تعلیم مع سالہ المصحف

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۱	تہیہ	۱۴	ایک بزرگ کی حکایت	۲۰	شریعت کی پابندی کی ضرورت
۲	تحصیل علوم ناماہرہ کی تاکید	۱۵	نماز کے بارہ میں امام جعفر صادقؑ کی حکایت	۲۱	بزرگی کی واسطے اتباع مذہب اہل سنت و الجماعت کی ضرورت۔
۳	راگ اور یاسجے کی مذمت	۱۶	نماز کی تاخیر اور سستی پر افسوس و ملالت	۲۲	تلاوت قرآن پاک سب سے بڑھ کر ذکر ہے جس شخص کی بیوی باوجود ارز و یور پہنے ہوئی دعا قبول نہیں ہوتی۔
۴	شریعت کا سخت اہتمام	۱۷	ایک شہر کے مسلمانوں کی نماز کیلئے مسئلہ	۲۳	حضرت شیخ فرید کا ارشاد حضرت معاویہؓ کے بارہ میں۔
۵	حدود شریعت کی سجد رعایت	۱۸	حدیث میں کبر الکرہاء الجمع بین الصلوٰۃ مع ترجمہ	۲۴	حضرت سلطان جمی کے بیان سے سماع متعارف کی ضمانت ثابت ہوتی ہے۔
۶	نوحی کی آواز شکر کاں میں انکسار	۱۹	نماز عصر میں تاخیر کرنا علامت ق کی ہے	۲۵	مجنوب اور مجنون کے متعلق ایک عجیب نکتہ۔
۷	نماز کی تاکید	۲۰	حدیث اسقر و باغیر فائز اعظم لاجرم مع ترجمہ	۲۶	راگ با جاسنے کی سخت ضمانت
۸	نماز کی فضیلت	۲۱	حدیث ابرو و بالظہر فان شدة الحیر من فحجہم مع ترجمہ	۲۷	علماء کی بہت بڑی فضیلت۔
۹	نماز جمعہ کی تاکید	۲۲	بایزید بسطامی کا نماز قضا ہو جانے کا رونا اور ہالٹ غمی کا آواز دینا۔	۲۸	فرقہ حیدر یہ کا ذکر۔
۱۰	تلاوت قرآن اور تحصیل علم کی ضرورت	۲۳	قیامت کے دن نماز کی رہنمائی	۲۹	مسائل شرعیہ کی تحقیق اور احکام پر عمل کرینگی مدح
۱۱	علماء کی فضیلت	۲۴	حدیث ایمان لمن لاصلوۃ مع ترجمہ	۳۰	شیخ فرید کی حکایت اور یہ کہ خلاف شرع حال قابل اتبع نہیں۔
۱۲	خلاف شرع لباس کی مذمت	۲۵	آیہ فویل للصالحین الذین ہم عن صلواتہم سألون کی تفسیر	۳۱	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آزاد کرنا۔
۱۳	قرب خداوندی نماز پر موقوف ہو	۲۶	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آزاد کرنا۔	۳۲	حضرت صوفیہ کے قلب میں رکی عظمت
۱۴	فرقہ اور سنت کی تاکید اور ترک و عید	۲۷	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آزاد کرنا۔	۳۳	خلاف شریعت اسرار کو ظاہر کرینگی مذمت
۱۵	وضو میں انگلیوں کے خلال کا اہتمام	۲۸	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آزاد کرنا۔	۳۴	ہر عمل اور کام کیلئے اس کے عمل کی ضرورت
۱۶	خارجہ فضیل بن عیاض وضو میں کئی کفارہ پان سوکت نماز پڑھ کر ادا کیا	۲۹	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آزاد کرنا۔	۳۵	کھانے اور پینے اور صحبت نیک میں
۱۷	خارجہ فضیل بن عیاض وضو میں کئی کفارہ پان سوکت نماز پڑھ کر ادا کیا	۳۰	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آزاد کرنا۔	۳۶	اولیاء کو انبیاء سے افضل سمجھنا کا ابطال
۱۸	سلوک کی تمام تر قیاس اتباع شریعت پر موقوف ہیں۔	۳۱	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آزاد کرنا۔		
۱۹	نماز بدو دنوں کے حقوق کے ادا کو ہوئے قبول نہیں ہوتی بلکہ انہی منہ پر مادی عاقبتی	۳۲	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آزاد کرنا۔		
۲۰	نماز کی اہمیت میں خارجہ عثمان ماری	۳۳	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آزاد کرنا۔		
۲۱	کارشاد۔	۳۴	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آزاد کرنا۔		
۲۲	نماز کے متہم بالشان ہوئے بارے میں	۳۵	نماز میں تاخیر ہو جانے پر حضرت عمرؓ کا ایک غلام کو آزاد کرنا۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶	حضرت سلطان سی کا حضرت سماع کی بابت عقیدہ۔	۳۷	کی تقویت۔	۲۷	لی اگرچہ کیسا ہی محقق ہو جاوے
۲۷	صوفی بڑھن کی حکایت۔	۳۸	بدون اتباع شریعت دولت	۲۸	نہی کی متابعت اور سپر لازم اور
۲۸	پختہ قبروں کی مانعت اور اونپر در	۳۹	باطنی حاصل نہیں ہو سکتی۔	۲۹	ضروری ہے۔
۲۹	ہر کچھ بھی لکھنا جائز نہیں۔	۴۰	نماز باجماعت کی تاکید۔	۳۰	شریعت کے مخالف اہل طریق کے
۳۰	استحبات کا اہتمام	۴۱	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع	۳۱	دہو کے۔
۳۱	حضرت سلطان جی کا تمام اہل سماع	۴۲	کی تاکید۔	۳۲	ولی کسی درجہ پر پہنچ کر بھی نہیں
۳۲	پر سختی سے انکار۔	۴۳	قرآن وحدیث کے ترک کا وبال	۳۳	ہو سکتا بلکہ نبی کی متابعت اوسکے
۳۳	حضرت سلطان جی کی بدعت سے	۴۴	سجود تحیت و تعظیم قبر کی مانعت	۳۴	ذمہ ضروری ہے۔
۳۴	غرت اور ذکر خفی کو ذکر جہر پر ترجیح	۴۵	نقل حدیث میں احتیاط اور عقائد	۳۵	توجید مطلق اور توجید مقید کا بیان
۳۵	ہر عمل اور کام کی ایک حد ہے۔	۴۶	پس سنت کی پیروی۔	۳۶	باطنی کمالات کیلئے اسلام شرط ہے
۳۶	بے جگہ ذکر بیکرا اور ذکر خفی کو ترجیح	۴۷	عقیدہ کو افراط و تفریط پاک کہنا	۳۷	بغیر اتباع احکام شریعہ کے توجید
۳۷	سلام میں برکاتہ سوز زیادہ نہ بڑایا جاوے	۴۸	خلاف سنت پر وعید۔	۳۸	کچھ مفید نہیں بلکہ سخت مضرب ہے
۳۸	سماع کی حرمت اور مصیبت مقررہ	۴۹	فرقہ با حیدر اور غلاۃ صوفیہ کا رد	۳۹	اہل سنت و جماعت کا عقیدہ اور گمراہ
۳۹	منکشف ہونیکا مسئلہ۔	۵۰	علم دین کی ضرورت	۴۰	فرقہ نگاریاں اور اون کا رد
۴۰	تلاوت قرآن مجید کی فضیلت اور	۵۱	علم و عمل کے حقوق ادا کرنا جو	۴۱	شیطیات کے متعلق تحقیق اور عمدہ
۴۱	شعر گوئی کا ترک۔	۵۲	حرام ہے۔	۴۲	اہل شیطیات پر رد اور انکار محرومی
۴۲	سماع کی حرمت نا اہل کے واسطے	۵۳	کمال حقیقی کیلئے اسلام شرط ہے	۴۳	کا سبب ہے۔
۴۳	اور اہل کو اجازت۔	۵۴	دیدار خداوندی دنیا میں ممکن نہیں	۴۴	مجلس سماع سے شیخ محمود چراغ
۴۴	نماز و شریعت کی تاکید	۵۵	شرعی قوی کا انقیاد۔	۴۵	دہلی کا امور شکرہ کیوچہ آؤٹھ جانا
۴۵	اتباع سنت کا اہتمام۔	۵۶	حکم شرعی کبھی معاف نہیں ہوتا۔	۴۶	پیر کا قول اور فعل حجت نہیں بلکہ
۴۶	نفل کی جماعت کا حکم۔	۵۷	دیدار خداوندی دنیا میں خلاف	۴۷	کتاب اور سنت حجت ہے۔
۴۷	تلاوت میں حضور قلب اور ترتیل اور	۵۸	حکمت ہے۔	۴۸	شیخ نظام الدین کا مزامیر پر انکار
۴۸	نکراؤ کی ضرورت۔	۵۹	دنیا میں دیدار برتر ہوتا ہے۔	۴۹	مزامیر بالاجماع حرام ہیں۔
۴۹	بزرگوں کے ادب میں تکلف کرنا	۶۰	حکم شرعی کی ایک قیق رعایت	۵۰	شیخ محمود چراغ دہلی کا ارشاد کہ
۵۰	پسندیدہ نہیں۔	۶۱	احوال کمال نہیں اور حد و شریعت	۵۱	مزامیر سننے والا ہماری بیعت ہے
۵۱	اگرچہ خلاف شرع حکم دے تو کیا	۶۲	کی خاص رعایت۔	۵۲	خاص ہے
۵۲	کرنا چاہیے۔	۶۳	شریعت کی رعایت اور مایوسی کا	۵۳	ہرات کے حاکم شیعہ کا حضرت خیر
۵۳	شریعت کو حال پر ہی مقدم رکھنا	۶۴	قلع قمع۔	۵۴	معین الدین کے ہاتھ پر تو پیکرنا
۵۴	احکام شریعہ کی دقیق رعایت۔	۶۵	باطنی نور اور ظلمت کی شناخت	۵۵	حقوق العباد کا اہتمام
۵۵	جہل صوفیوں کا رد اور شریعت	۶۶	بدون اتباع شریعت کے صفائی	۵۶	حالت وجد میں نماز کا اہتمام۔
۵۶		۶۷	باطن نصیب نہیں ہو سکتی۔	۵۷	بی بی شریعت کو یاد و وجود و لب کا مل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	ہونے کے حضرت شیخ فرید رہنے		ہیں اور وائیل شرعیہ کے معارض	۱۷	نماز کا غایت درجہ اہتمام۔
	خلافت عطا نہ فرمائی۔		نہیں اور ان کے اہامی ہو گیا	۱۸	سفارش کرنے میں شریعت کی
۵۹	حضرت خواجہ عثمان ہارونی رہنے		احتمال ہے۔		دقیق رعایت۔
۶۰	چوکی پر کہا نا کہا نیکو پسند نہ فرما	۶۶	محمد و من دونہ تحت لوائی	۱۹	حضرت علاء الدین صاحب گلاب
۶۱	وجد کی سخت حالت میں رخصت کرنا		یوم القیمہ یہ قول پایزید بسطامی		سال تک کہا نہ کہنا۔
۶۲	بزرگوں کا کہا نا عبادت ہے		کا نہیں اور سبحانی فا اعظم		بادشاہ کا ایک بزرگ کے پاس
	اس لئے کہاتے وقت سلام کا جزا		شانی کے قول سے اون کا اخیر		زرین پیالہ میں بخنی بھینا اور اونکا
	نہیں دیتے۔		عمر میں توبہ کرنا۔		شریعت کے موافق اوسکو کہا نا
۶۱	شیخ عثمان ہارونی در ہر شب		معراج کے متعلق ایک ال کجوا	۲۰	جذب اور غلبہ کے وقت بھی
	تراویح میں دو قرآن ختم فرماتے	۶۷	پہلے بزرگ سماع میں سوم متاثر		سنت کا لحاظ رکھنا۔
۶۲	حضرات صوفیہ کی نقل روایت		کے پابند نہ تھے۔		علم دین کا حضرت شیخ عبدالقدوس
	میں احتیاط		جو حدیث نہ معتبر کتابوں میں		کی نظر میں غایت درجہ اہتمام۔
	حالت مغلوبیت میں نماز سے	۶۸	ہو اور نہ اصول شرعیہ کے معارض	۲۱	شیخ عبدالقدوس کا اہل بیت
	خفت نہ ہونا۔		ہو اوسکی تحقیق۔		کے متعلق اہل سنت و جماعت
۶۳	بزرگان اور خواجگان ہرات		خواجہ فضیل کی توبہ کی حکایت		کے موافق عقیدہ۔
	تراویح میں قرآن پاک ختم کیا کرتے	۶۸	توبہ سے حقوق العباد و معاف		شیخ عبدالقدوس کا امام کی
	خواجہ فرید شکر گنج در ہر روز بعد		نہیں ہوتے۔		قرأت میں غلطی کرنے پر نماز کا
	تراویح کے دو گانہ میں ختم قرآن		اموال منصوص مسجد نبی ہوئی		اعادہ فرمانا۔
	کیا کرتے تھے اور اوسی وضو سے		میں نماز پڑھنے کی تحقیق۔	۲۵	شیخ عبدالقدوس کا آخر وقت
	غیر کی نماز پڑھتے تھے۔	۶۹	حضرات صوفیہ وضو کے مستحق		میں شتر بار وضو کر کے تھیں۔ وضو
۶۴	حضرت خواجہ فرید شکر گنج در ہر		لیکا کچھ اہتمام فرماتے تھے۔		پڑھنا۔
	شکر بھی وجد میں اجاتے تھے	۷۰	غایت درجہ کے وجد میں		آغاز وضو سے اختتام نماز تک
	نقل احادیث میں غایت درجہ		نماز کا اہتمام۔		دنیا کی باتیں نہ کرنا ایک بزرگ
	کی احتیاط کرنا۔		خواجہ معین الدین کا گاؤ کشی		کی عادت تھی۔
	من لیس له شیخ فشیخ الشیطان		وگاؤ خوری میں غیظ کفار کی	۷۱	شیخ احمد عبدالحق رودلوی
	اور من لم یومض لا یفلح ابدا		ذرا پروا نہ کرنا۔		کا دعوت میں جو بعض ناجائز چیزوں
	حدیث نہیں بلکہ مشائخ کا قول ہو		حضرات صوفیہ کا بے ضرورت		کیوجہ روٹھ جانا اور شیخ جلال
۶۵	جو حدیثیں بزرگوں سے منقول		قرض لینے کو تاپسند فرمانا۔		سے بیت فسخ کر دینا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۷	سفارش کرنے میں حدود شریعہ کی دقیق رعایت۔	۸۷	کلام دستار وغیرہ کو امانت کے لئے اللہ علیہ وسلم فرماتے پر اشکال کا جواب۔	۹۸	تمتہ حکایت دوم
۷۸	شیخ شرف الدین پانی پتی کے قلب میں شریعت کی محبت و عظمت کا ایک واقعہ سے اندازہ	۸۸	اشکال سابق کا دوسرا جواب	۹۹	حکایت چہارم
۷۹	شیخ جلال الدین پانی پتی کا خلافت شریعت بعض کلمات کے عالم میں ٹکجانے سے چھ ماہ تک سخت بکاہدہ کرنا۔	۸۹	تمتہ رسالہ بنار القیہ علی بنار الحجہ جلال آباد کے جہ کی تحقیق کی ضرورت	۱۰۰	حکایت ششم از انوار العارفین
۸۰	دوا کہانے میں بھی شریعت کی رعایت	۹۰	کرنے کے جواز کا ثبوت	۱۰۱	حکایات مذکورہ سے جہ مبارک کا ثبوت کس درجہ کا ہوا۔
۸۱	خلوت خانہ میں جماعت کا اہتمام	۹۱	شرائط	۱۰۲	جہ کے ساتھ معاملہ حقیقت کا سا کرنا چاہئے اسکی تائید حدیث عائشہ رضی سے۔
۸۲	شیخ عبدالقدوسؒ کا اتباع شریعت میں سوخ اور خلافت شرع لوگوں سے بیزاری فرمانا	۹۲	منکرات سے برکت حاصل کرنا	۱۰۳	تمتہ معاملہ مذکورہ
۸۳	حضرت موصوفؒ کا شدت مردی و باران و ہوا کے وقت زیادہ عبادت فرمانا۔	۹۳	منکرات سے برکت حاصل کرنا	۱۰۴	تمتہ احکام فقہیہ مذکورہ۔
۸۴	حضرت موصوفؒ کا عین غلبہ حال کے وقت ادب و وضو تک کی رعایت فرمانا۔	۹۴	دینے وغیرہ کے متعلق مولانا گنگوہی کی تفسیر	۱۰۵	شیخ فرید شکر گنجؒ کے صوم و رکبے پر اشکال کا جواب۔
۸۵	ایک شبہ کا جواب۔	۹۵	مسئلہ مذکورہ کی بابت دوسری تحریر	۱۰۶	حضرت شیخ موصوفؒ کے کنوئیں میں لٹانے پر اشکال کا جواب۔
۸۶	حضرت صوفیہ کے اقوال یا افعال سوہمہ کی کلی اور عام توجیہ۔	۹۶	از مولف رسالہ ہذا۔	۱۰۷	حضرت خواجہ معین الدینؒ کے حضرت خواجہ عثمان ہارونیؒ کے سامنے زمین پر سر رکھنے پر اشکال کا جواب۔
۸۷	سولف سلمہ کے غلبہ و نیند کا واقعہ بنا بر تخیل۔	۹۷	قبر کی تصویر بنانیکا عدم جواز شیعوں کی معتبر کتاب میں مصرح ہے	۱۰۸	تمتہ جواب اشکال مذکور۔
۸۸	سماع کے جواز و عدم جواز کی تحقیق	۹۸	حکایت اول۔	۱۰۹	تمتہ حکایت سابق۔
۸۹	تمتہ بحث سماع۔	۹۹	تمتہ حکایت سابق۔	۱۱۰	حضرت اویس قرنیؒ کو جہ عطا ہونے کی خبر ثابت نہیں۔
۹۰	ترک حقہ کے قول پر اشکال کا جواب	۱۰۰	جہ کے ثبوت کی دوسری حکایت	۱۱۱	بعض ملفوظات حضرت سلطان نظام الدینؒ جس میں شیخ کے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۰	سامنے سر زمین پر رکھنے کا ذکر	۱۱۷	اشکال و جواب -	۱۲۲	تتمہ واقعہ مذکورہ -
۱۱۱	تتمہ بیان مذکور	۱۱۷	چالیس گائے کے مارنے کو خون	۱۲۲	در ویش موصوف کے واقعہ پر
۱۱۲	ملفوظات سے جو امور مستفاد ہوئے	۱۱۸	کبیرہ کہنے پر اشکال اور جواب	۱۲۲	اشکال اور جواب -
۱۱۳	صوفیہ کے کلام میں اصل و ایات	۱۱۸	کفارۃ نماز کی روایت پر اشکال	۱۲۲	حضرت خواجہ معین الدین کے
۱۱۴	پائے جانے پر اشکال کا جواب -	۱۱۸	اور جواب -	۱۲۲	واقعہ پر اشکال اور جواب -
۱۱۵	تتمہ جواب مذکور	۱۱۸	حضرت سفیان ثوری کہنے کی	۱۲۳	شیخ کے بھلانے سے نقل نماز قطع
۱۱۶	حضرت عثمان ہارونی رحمہ کا چاند	۱۱۸	وجہ پر اشکال مع جواب -	۱۲۳	کر دینے پر اشکال اور جواب -
۱۱۷	کے خواص بیان کرنا اور اس پر اشکال	۱۱۹	عارف کے تمام عالم کے احوال	۱۲۴	تتمہ جواب مذکور -
۱۱۸	معہ جواب -	۱۱۹	جاننے پر اشکال اور جواب -	۱۲۴	خواجہ معین الدین حشمتی رحمہ کا
۱۱۹	تتمہ جواب مذکور -	۱۱۹	کھل کھلا کر یا مسکرا کر ہنسنے کو	۱۲۴	ایک شخص کو لا الہ الا اللہ حشمتی
۱۲۰	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول	۱۲۰	گناہ کبیر فرماتے پر اشکال اور جواب	۱۲۵	رسول اللہ کا کلمہ پڑھ کر بیعت کرنا
۱۲۱	جو حق آسان سے ہو نیکی تحقیق	۱۲۰	قبرستان میں کھانا کھانے والے	۱۲۵	واقعہ مذکورہ پر اشکال اور جواب
۱۲۲	خانہ کعبہ کا کسی کی زیارت کو جانگاہ	۱۲۱	یا پانی پینے والے کو مرگب گناہ کبیرہ	۱۲۶	حضرت شیخ فرید شکر گنج کے
۱۲۳	تحقیق -	۱۲۱	اور منافق و ملعون کہنے پر اشکال	۱۲۶	ارشاد پر کہ درویش وہ ہے کہ کچھ
۱۲۴	خدا انتقائے لاکو حضور صلی اللہ علیہ	۱۲۱	اور جواب -	۱۲۶	کہے اوسیوقت ہو جاوے اشکال
۱۲۵	وسلم کی ملک کہنے پر اشکال -	۱۲۱	درویش کی قوت باطنی کی علامت	۱۲۶	اور جواب -
۱۲۶	جواب اشکال مذکور -	۱۲۱	پر اشکال اور جواب -	۱۲۶	حضرت موصوف کا صلوة منگو
۱۲۷	ہر نماز کے بعد نوافل پڑھنے پر	۱۲۱	نارک الورد ملعون کے مقولہ پر	۱۲۶	پڑھنا اس پر اشکال اور جواب -
۱۲۸	اشکال کا جواب -	۱۲۱	اشکال اور جواب -	۱۲۶	تتمہ جواب مذکورہ -
۱۲۹	ہر نماز سے پہلے ہزار ہزار بار	۱۲۱	ارباب محبت کے مرتبہ کا بیان	۱۲۷	سماع کی حالت میں بالکل بے خبر
۱۳۰	کبیر کہنے پر اشکال کا جواب	۱۲۱	تتمہ بیان سابق اور اس پر اشکال	۱۲۷	ہو جانے کے مقولہ پر اشکال اور جواب
۱۳۱	ایک بزرگ نے ہر دو تسبیح کے	۱۲۱	جواب -	۱۲۷	ایک بزرگ کا ستر برس تک غار
۱۳۲	درمیان سکوت طویل کیا تھا	۱۲۱	ایک درویش قتل کے وقت	۱۲۷	میں کھڑے رہنے اور ایک کوتاہی
۱۳۳	اس پر اشکال مع جواب -	۱۲۱	قبیلہ سے منہ پھیر کر پیر کی قبر کی	۱۲۷	پیر ایک پاؤں کاٹ ڈالنے کا واقعہ
۱۳۴	ایک بزرگ کے نماز نہ پڑھنے پر	۱۲۱	طرف کر لیا تھا -	۱۲۸	واقعہ مذکورہ پر اشکال اور جواب
۱۳۵	اشکال کا جواب -	۱۲۱	حضرت خواجہ معین الدین کا	۱۲۸	ایک بزرگ کا بدخشاں سے سیونٹا
۱۳۶	۱۱۶	۱۲۱	حضرت شیخ رحمہ کی قبر کو دیکھ کر	۱۲۸	کی طرف لکڑی پینکر اس کے حاکم کو
۱۳۷	عصر کی نماز کے وقت پانی نہ پینے پر	۱۲۱	ہر بار بیٹھ ہوئے سے کھڑا ہو جانا	۱۲۸	ہلاک کر دینا اور اس پر اشکال اور جواب

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۹	جماعت کی تاکید اور وادعیوں سے جماعت ہونے کا کیا مطلب	۱۳۹	کوئی کرنے پر اشکال اور جواب	۱۴۰	(واقعہ ۱) شیخ احمد عبدالحق رحمہ اللہ میں ایک مجذوب کا شراب پینا اور شیخ کا پی جانا۔
۱۴۰	ایک بزرگ کی عبارت سے ہم میں متعارف ماتم کرینگی جواز کا یہاں اس پر اشکال اور جواب۔	۱۴۰	حضرت نواز عثمان ہارونی رحمہ اللہ طرف ذبح کا کو وغیرہ کے متعلق ملفوظ کی نسبت کرنا غلط ہے۔	۱۴۱	(واقعہ ۲) شیخ عبد القدوس رحمہ اللہ ایک مجذوب کا شراب پینے کا ان کرنا شیخ کا پیالے کو منہ کے پاس لیا کر شراب گرا دینا پھر بھی کچھ قہقہہ کا حلق میں چلا جانا۔
۱۴۱	متعارف ماتم تقریریت اور محبت دونوں کے خلاف ہے۔	۱۴۱	شیخ عبد القدوس رحمہ اللہ کے قاتلوں کو نادان فرمانے پر اشکال اور جواب۔	۱۴۲	(واقعہ ۳) شیخ عبد القدوس رحمہ اللہ ایک مجذوب کا شراب پینے کا حلق میں چلا جانا۔
۱۴۲	حضرت نظام الدین اولیاء رحمہ اللہ کا ارشاد کہ ابوطالب و ورنہ میں ہونگے اور حضرت خضر علیہ السلام سے یہی ہوا سلسلہ شقیق یعنی یہی منقول ہے۔	۱۴۲	شیخ عبد البادی صاحب کا عورت سے باتوں دہوانے پر اشکال اور جواب۔	۱۴۳	(واقعہ ۴) شیخ عبد القدوس رحمہ اللہ ایک مجذوب کا شراب پینے کے پاس نعت باطنی حاصل کرنے کے واسطے پہنچا اور سوقت مجذوب کے پاس صراحی شراب موجود تھی۔
۱۴۳	تمتہ واقعہ سابقہ اور واقعہ پر اشکال اور جواب۔	۱۴۳	حضرت خواجہ معین الدین رحمہ اللہ پر غلیہ جلال کی حکایت اور اس حالت میں جماعت کا انتہام اور امام سے پہلے سلام پھیر دینے پر اشکال اور جواب۔	۱۴۴	(واقعہ ۵) شیخ جلال تہا نیسری رحمہ اللہ کا شیخ فرید شکر گنج رحمہ اللہ کے صاحبزادے شربخوار کا نہایت شاندار استقبال اور عنایت کرنا۔
۱۴۴	حضرت نظام الدین اولیاء رحمہ اللہ کا ارشاد کہ مرید کو چاہئے کہ ہر کے حکم خلاف شرع کو ضرور بھالائے اس پر اشکال اور جواب۔	۱۴۴	حضرت قطب صاحب کی قبر میں مسکون نگیر اور فرشتوں کی آمد کا واقعہ واقعہ مذکورہ۔	۱۴۵	(واقعہ ۶) شیخ جلال تہا نیسری رحمہ اللہ کا شیخ فرید شکر گنج رحمہ اللہ کے صاحبزادے شربخوار کا نہایت شاندار استقبال اور عنایت کرنا۔
۱۴۵	خواجہ حمید سہاوی رحمہ اللہ کا منقولہ کہ میں از اربند ایسا مضبوط الخ اس پر اشکال اور جواب۔	۱۴۵	واقعہ مذکورہ پر اشکال اور جواب۔	۱۴۶	(واقعہ ۷) شیخ جلال تہا نیسری رحمہ اللہ کا شیخ فرید شکر گنج رحمہ اللہ کے صاحبزادے شربخوار کا نہایت شاندار استقبال اور عنایت کرنا۔
۱۴۶	حدیث جسکا کوئی وارث نہ ہو اسکی میراث ہمسایہ کو پہونچتی ہے اس پر اشکال اور جواب۔	۱۴۶	تمتہ واقعہ مذکورہ پر اشکال اور جواب۔	۱۴۷	(واقعہ ۸) شیخ جلال تہا نیسری رحمہ اللہ کا شیخ فرید شکر گنج رحمہ اللہ کے صاحبزادے شربخوار کا نہایت شاندار استقبال اور عنایت کرنا۔
۱۴۷	بیر کے نام کا وظیفہ پڑھنا اسکی محبت کی قسم کہانا اس سے مستغاث کرنا اس پر اشکال اور جواب۔	۱۴۷	واقعہ مذکورہ پر اشکال اور جواب۔	۱۴۸	(واقعہ ۹) شیخ جلال تہا نیسری رحمہ اللہ کا شیخ فرید شکر گنج رحمہ اللہ کے صاحبزادے شربخوار کا نہایت شاندار استقبال اور عنایت کرنا۔
۱۴۸	تمتہ جواب مذکور۔	۱۴۸	واقعہ مذکورہ پر اشکال اور جواب۔	۱۴۹	(واقعہ ۱۰) شیخ جلال تہا نیسری رحمہ اللہ کا شیخ فرید شکر گنج رحمہ اللہ کے صاحبزادے شربخوار کا نہایت شاندار استقبال اور عنایت کرنا۔
۱۴۹	سہ ماہ کی چہرہ تاریخوں میں سفر وغیرہ	۱۴۹	واقعہ مذکورہ پر اشکال اور جواب۔	۱۵۰	(واقعہ ۱۱) شیخ جلال تہا نیسری رحمہ اللہ کا شیخ فرید شکر گنج رحمہ اللہ کے صاحبزادے شربخوار کا نہایت شاندار استقبال اور عنایت کرنا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۹	تمتہ حل خاص واقعہ (ب)	۱۶۷	اس زمانہ کے اکثر اعراس امور مذکورہ	۱۷۷	تمتہ تدبیر مذکورہ
۱۶۰	توجیہ خاص واقعہ (ج)	۱۶۸	سے خالی نہیں اسلئے ناجائز ہیں۔	۱۷۸	بعض مشائخ نے عشق مجازی پیدا کرنے کا بعض مریدین کو جو مشورہ دیا ہے اس سے مراد عشق حلال ہے نہ حرام۔
۱۶۱	توجیہ خاص واقعہ (د) و توجیہ خاص واقعہ (ک)	۱۶۹	ذکر دو حدیثوں کا جن سے طاع کی بابت فیصلہ ثابت ہوتا ہے۔	۱۷۹	اس زمانہ میں عشق مجازی پیدا کرنے کا مشورہ دینا جائز نہیں۔
۱۶۲	حضرت شیخ عارف رح کا ارشاد کہ میری موت میرے اختیار میں ہے۔	۱۸۰	اون دونوں سے حدیثوں جو امور مستفاد ہوتے ہیں اونکا بیان۔	۱۸۱	حدیث من عشق ضعف فکتہ قصیدہ فہمات فہو شہید۔
۱۶۳	ارشاد مذکور پر اشکال اور حل	۱۸۱	فائدہ کہ اعراس منہی عنہا پر زیارت قبر بنوی علیہ الصلوۃ والسلام کو قیاس کیا جاوے۔	۱۸۲	عشق مجازی کی مذمت میں بزرگوں کے اقوال۔
۱۶۴	حضرت شیخ عبدالقدوس کا ارشاد کہ نوم کا ناقص وضو نہ ہونا انبیاء کے ساتھ خاص ہے اور اولیاء کا نوم بھی ناقص وضو نہیں	۱۸۲	تمتہ فائدہ مذکورہ۔	۱۸۳	تمتہ بیان مذکور۔
۱۶۵	قول مذکور پر اشکال اور حل۔	۱۸۳	تمتہ فائدہ مذکورہ۔	۱۸۴	تحقیق قول مشہور کہ بدون عشق مجازی کے عشق حقیقی حاصل نہیں ہو سکتا۔
۱۶۶	بیان فرقہ ملامتیہ و قلندریہ کا کہ یہ حضرات مطلقاً تارک فرائض تھے	۱۸۴	تمتہ بیان مذکور اور اس پر اشکال و جواب۔	۱۸۵	بوسستان سعدی کے اشعار عشق مجازی کی مذمت میں۔
۱۶۷	تمتہ بیان مذکور اور اس پر اشکال و جواب۔	۱۸۵	تمتہ جواب مذکور۔	۱۸۶	عشق مجازی کے ازالہ کی تدبیر۔
۱۶۸	واقعہ عرس و سماع کا بیان اور اس پر اشکال اور حل۔	۱۸۶	عشق مجازی کے ازالہ کی تدبیر۔	۱۸۷	عشق مجازی کے ازالہ کی تدبیر۔
۱۶۹	تمتہ حل مذکور۔	۱۸۷	عشق مجازی سے حقیقی کی طرف پہنچنے کی تدبیر۔	۱۸۸	عشق مجازی سے حقیقی کی طرف پہنچنے کی تدبیر۔
۱۷۰	عرس فی نقسہ مبلج ہے اور اسکی مصلحتیں	۱۸۸	عشق مجازی سے حقیقی کی طرف پہنچنے کی تدبیر۔	۱۸۹	عشق مجازی سے حقیقی کی طرف پہنچنے کی تدبیر۔

چونکہ یہ مباحث رسالہ میں مختلف جگہ آئے ہیں اس لئے سہولت کی غرض سے انکے صفحات ایک جگہ لکھ دیئے گئے اور چونکہ ان کے مختلف عنوانوں میں فوائد جدا جدا

اسنتہ اجملیہ فی اچشتیہ العلیمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد الحمد والصلوة۔ عرض ہے کہ ایک مدت سے عام لوگوں کے ذہن میں یہ خیال بسا ہوا ہے اور جوں جوں جہل کا غلبہ بڑھتا جاتا ہے اس خیال میں قوت ہوتی جاتی ہے کہ حضرات صوفیہ میں عموماً اور حشمتیہ میں خصوصاً شریعت کا اتباع نہیں ہوتا یا کم ہوتا ہے اور اس خیال سے دو مفسدے پیدا ہوتے ہیں ایک ان حضرات کے معتقدین میں دوسرے غیر معتقدین میں۔ معتقدین میں تو یہ مفسدہ ہوتا ہے کہ اون کے اعتقاد میں خود شریعت ہی کا اتباع اس خیال سے ضروری نہیں رہا کہ اگر ضروری ہوتا تو یہ حضرات بھی ملتج شریعت ہوتے اور غیر معتقدین میں یہ مفسدہ ہوتا ہے کہ اون کے اعتقاد میں شریعت تو واجب الاتباع ہے مگر چونکہ یہ حضرات اون کے زعم میں ملتج شریعت نہیں اس لئے وہ ان حضرات کی شان میں گستاخی کرنے لگے۔ اول مفسدہ تو سرحد کفر سے ملا ہوا ہے کہ اس میں محمود ہے شریعت مقدسہ کا جس کا وجوب نصوص قطعیہ سے ثابت ہے اور دوسرا مفسدہ گو کفر نہیں مگر درجہ بدعت شنیعہ و معصیت قطعیہ تک یقیناً پہنچا ہوا ہے کہ بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل مقبولان الہی سے بدگمانی اور اون کی شان میں بدزبانی ہے جو کہ نصوص کے خلاف ہے اور نصوص کے خلاف عمل اگر شبہ سے ہے تو بدعت ورنہ معصیت و فسق بلاشبہ ہے۔ وہ نصوص یہ ہیں۔

قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم - وقال تعالى ان يتبعون الا الظن
وان الظن لا يغني عن الحق شيئا - وقال تعالى بل كذبوا بالماله ليحيطوا بعلمه
وقال تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا
يغتب بعضكم بعضا - وقال تعالى ان الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات
بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً وقال تعالى في الحديث لقد
من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب وغير ذلك من الآيات والاحاديث اور
چونکہ یہ دونوں مفسد سے ضرر میں شدید ہیں اس لئے اون کی اصلاح کی سخت
ضرورت تھی اور کسی مفسدہ کی اصلاح کا متعین طریق ازالہ ہوتا ہے اور اس
مفسدہ کے سبب کا اور سبب اس کا جیسا اوپر مذکور ہوا وہی خیال ہے ان
حضرات کے متبع شریعت نہ ہونے کا تو اس خیال کے ازالہ کی ضرورت ثابت
ہو گئی۔ پھر خود اس خیال باطل کا بھی ایک منشاء ہے وہ یہ ہے کہ ان حضرات
کو دوسرے طبقات مسلمان سے دو امر میں ایک خاص درجہ کا امتیاز حاصل ہے

ترجمہ عبارت فارسی بی سالہ السنۃ الجلیہ فی الحشیتۃ العلیہ مع رسالہ ملحقہ تمییز العشق

من الفسق حصہ ۲ یرین تا آخر کتاب

از مولوی سراج احمد خان صاحب امرہوی مدرسہ اعلیٰ العلوم تھانہ پٹنہ

لے فرمایا اللہ تعالیٰ جس بات کی محکو تحقیق نہ ہو دوسرے عمل درآمدت کیا کرتے صرف بے اصل خیالات پر چل رہے ہیں
یقیناً بے خیالات مرتد ہیں راہی متعین نہیں ہوتے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے بلکہ تکذیب کی ان چیزوں کی جن کے علم
کا انہوں نے احاطہ نہیں کیا کہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اکتساب کردہ بہت سوانگوں سے اس لئے کہ بعض گمان گناہ ہوتا ہے
اور دوسروں کے عیبوں کا تجسس مت کرو اور نہ غیبت کرے کوئی تم میں سے دوسرے کی شہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ
نے تحقیق جس کسی نے اذیت پہنچائی مسلمان مردوں اور عورتوں کو بغیر اس کے کہ انہوں نے کچھ کیا ہو
اس نے اپنے سر پر اوٹھایا بہت بڑے بہتان اور کہل کہلا گناہ کو لے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے حدیث صحیحہ
میں جو شخص عداوت کرتا ہے میرے ولی سے تو ضرور اعلان لڑائی کا دیتا ہوں اور سکو ۱۲ مترجم۔

ایک انکشاف اسرار خاصہ جو سبب ہے نذر قلب و مشاہدات سے دوسرا غلبہ
محبت جو سبب ہے کثرت ذکر و مراقبات سے یہ دونوں امر سبب ہو جاتے
ہیں کبھی بعض ایسے اقوال کے صدور کے جن کی کنہ تک اہل ظاہر نہیں پہنچتے۔ اور
کبھی بعض ایسے افعال کے صدور کے جن کے عذر تک اہل ظاہر نہیں پہنچتے تو
اب اصلی طریق اصلاح کا یہ قرار پایا کہ اون اقوال و افعال کی کنہ اور عذر کو مفصل
طور پر پیش کیا جاوے۔ مگر یہ تفصیل خود اس قدر طویل ہوگی کہ بڑے بڑے دفتر
بھی اس کی گنجائش نہیں رکھتے تو اس طریق سے عام انتفاع بھی مستعذر ہوا اس نقص
پر نظر کر کے اکثر اوقات مصلحین نے اصلاح کے لئے اس کے ایک بدل کو کافی سمجھا
ہے وہ یہ کہ خود اون حضرات کے اقوال و افعال سے کلی طور پر اتباع شریعت کا
اہتمام و التزام ثابت کر دیا جاوے اور چونکہ اصل عقلا مسلمین کے اقوال و افعال
میں عدم تعارض و حمل علی الصلاح ہے جب تک اس سے عدول کی کوئی وجہ یقینی
نہ ہو جیسا فقہار نے بھی جا بجا اس کی تصریح فرمائی ہے اور ان حضرات کی مجموعی
حالت سے وجہ عدول کا یقین منفی ہے بلکہ اس کا انتفاع متیقن ہے پس یہ اجمالی
دلیل اس پر دلالت کرنے کے لئے کافی ہوگی کہ اون اقوال و افعال موہمہ کا
ضرور کوئی صحیح محل ہے اس اجمالی دلیل کے بعد اون موہمات کی توجیہ یا عذر
کی تفصیل کی حاجت باقی نہیں رہتی لیکن مختل کو واقع کی صورت میں دکھلانے کے
لئے مناسب سمجھا ہے کہ بعض توجیہات یا اعذار کو بھی نمونہ کے طور پر کہیں کہیں
ذکر کر دیا جائے چنانچہ ان اصلاحات کے ذخیرے وقتاً فوقتاً جمع ہو کر نافع ہوتے
رہے ہیں جس کا ایک جزو رسالہ التنبیہ الطربی احقر نے بھی ابھی شائع کیا ہے اور
یہ ذخائر اس مقصود کے لئے بالکل کافی وافی تھے اور اون کے ہوتے ہوئے
کسی جدید ذخیرہ کی احتیاج نہ تھی مگر اقتنائے وقت سے ایک خاص اضافہ
کی ضرورت ذہن میں آئی وہ یہ کہ یہ تہمت عدم اتباع شریعت کی حضرات ثقیہ
کے مسہر خصوصیت کے ساتھ تہو پی گئی چنانچہ خطبہ ہذا کے شروع میں اس

خصوصیت کی طرف اشارہ بھی کیا گیا ہے جس کی وجہ مرکب ہے دو جزو
ایک ان حضرات پر شورش و سوزش کے رنگ کا غلبہ جس سے بعض
اوقات اون کا اعتدال مائل بہ اختلال ہو جاتا ہے دوسرے ان حضرات
کی مسکنت کہ ملامت گر کو جواب نہیں دیتے یا کبھی ناتمام جواب دیتے
ہیں پھر اوس کے درپے نہیں ہوتے جس سے جاہل کو شبہ ہو جاتا ہے کہ
ان کے پاس واقع میں بھی جواب نہیں اور غایت فنار و محویت سے جواب
کافی کا یہ داعی اون کے ذہن میں نہیں آتا کہ ہمارے اس طرز سے دوسرے کو
ضرر نہ ہو گا بس اون کے مذاق کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ

رند عالم سوز را با مصلحت بینی چہ کا کار ملک آنکہ تدبیر و تحمل بایدیش
ورنہ اگر انصاف کی ساتھ تامل کیا جاوے تو حضرات حشیتہ اتباع سنت
میں ایک خاص امتیاز رکھتے ہیں چنانچہ ایک بین دلیل اس کی یہ ہے کہ
اون کے طریق میں کوئی ایسا امر شرط مقصود نہیں جو سنت میں صریحاً
وارد نہ ہو اس دلیل کی تنویر کا ایک نمونہ یہ ہے کہ حضرات نقشبندیہ رحمہم اللہ
تعالیٰ کے متبع سنت ہونے پر قریب قریب سب کا اتفاق ہے اور صحیح
اتفاق ہے مگر خود اون کے طریق میں بعض ایسی چیزیں جو خصوص میں وارد
نہیں شرط طریق ہیں اور شرط بھی اعظم و اہم چنانچہ تصور شیخ باوجود اسکے
کہ صریحاً کسی نص میں وارد نہیں اور پھر خطرناک بھی ہے اور بعض کو اس میں
غلو بھی ہو گیا ہے اور اسی خطر و غلو کے سبب مولانا سہیل درویش کو منع
فرماتے ہیں مگر باوجود اس کے اکابر نقشبندیہ اس کو شرط مقصود
نہ فرماتے ہیں چنانچہ انوار العارفین ذکر تصور شیخ میں کفر الہی
سے بحوالہ مکتوبات حضرت مجدد صاحب کا ارشاد نقل کرتے ہیں۔

اے عشاق کو مصلحتوں کی طرف مطلق توجہ نہیں ہوتی یہ مصلحت اندیشی اور تدبیر اور
لوگوں کا کام کیا ہے جن کے متعلق حکومت کا کام ہو ۱۲ مترجم

ذکر تنہا بے رابطہ و بے فنا فی الشیخ موصول نیست ذکر ہر چند از اسباب
وصول سنت لیکن غالباً مشروط بر رابطہ محبت و فنا و ریشیج ست آرے
ایں رابطہ تنہا بارعایت آداب صحبت و توجہ و التفات شیخ بے التزام
ذکر موصول ست احد اور گوچشتیہ میں بھی مثل و یگر طرق کے ایسے اشغال
ہیں جو صریح سنت میں وارد نہیں مگر کوئی شغل شرط طریق نہیں بلکہ
مطلق شغل بھی شرط نہیں بعض کے لئے صرف ذکر ہی کافی ہو جاتا
ہے پس چشتیہ کی شان بالکل حنفیہ کے مشابہ ہے باوجود
سب مذاہب سے زیادہ شدید الاتباع للسنۃ ہونے کے جیسا
اون کے اصول سے ظاہر ہے اپنے وقت مآخذ کے
سبب مخالفت حدیث میں بدنام ہیں اسی طرح چشتیہ
کے اصول سے اون کا شدید الاتباع للسنۃ ہونا ظاہر ہے جیسے
اور پر اون کی ایک اصل بھی گزر چکی ہے کہ اون کے طریق میں کوئی امر غیر
فی السنۃ شرط مقصود نہیں ہے اور اصول ہی اصل معیار ہیں ان احکام میں
باقی اگر نقش بند یہ پر کسی کو شبہ ہو کہ یہ شغل رابطہ کو شرط طریق کیسے
کہتے ہیں حالانکہ خود یہ شغل سلف میں نہ تھا اوس کا جواب یہ ہے کہ مقصود
سے مراد کچھ خاص کیفیات ہیں جو خود مقصود اصلی کے لئے شرط نہیں
صرف معین ہیں پس یہ وقتی ضرورت مدت دراز سے داعی ہوتی تھی
کہ ایک مختصر ذخیرہ چند مشاہیر حضرات چشتیہ کے ایسے اقوال و افعال
سے بغیر رابطہ کے اور بغیر فنا فی الشیخ کے تنہا ذکر سے وصول نہیں ہوتا۔ ذکر
اگرچہ وصول کے اسباب میں سے ہے لیکن غالباً وہ مشروط ہے رابطہ محبت
اور شیخ میں فنا ہونے کے ساتھ آئینہ تنہا یہ رابطہ مع رعایت کرنے آداب صحبت
اور شیخ کی توجہ و التفات کے بدون ذکر کی پابندی کے موصول
ہو جاتا ہو ۱۲ مترجم ۴۴

واحوال کا جمع کیا جاوے جو ان سے اس تہمت کا رافع ہو پھر نہ کوئی اول
سے بدگمان ہو اور نہ عدم لزوم اتباع شرع میں کوئی اول سے متکد
کر سکے۔ مگر عرض عوائق مختلفہ سے اس میں معمول سے بہت زیادہ تاخیر
ہوتی رہی آخر اب بعض ضروری کاموں کو مؤخر کر کے بنام خدا تعالیٰ اس
ذخیرہ کو شروع کرتا ہوں اللہ تعالیٰ بخیر اہتمام کو پہونچا دے آمین۔ اور اسکو
تین باب پر منقسم کرتا ہوں۔ باب اول میں ان حضرات کے بعض وہ اقوال
ہیں جن میں اتباع شرع کی تاکید فرمائی گئی ہے۔ باب ثانی میں بعض وہ افعال
ہیں جن سے خود اوں کا شدید الاتباع ہونا ثابت ہوتا ہے۔ باب ثالث میں بعض
ایسے اقوال یا افعال کی توجیہ اور اوں سے رفع اشکال سے جو موسوم ہیں عدم اتباع
شریعت کے اور نام اس کا بمناسبت موضوع السنۃ الجلیہ فی اچشتیہ العلیہ
رکھتا ہوں جس میں سنت کی صفت تو واقعی سے یعنی خالص اور چشتیہ کی صفت
اگر چشتیہ کو مطلق منتسبین کے لئے عام لیا جاوے تو احترازی ہے اور احترازی ہو
اون سے جن میں بجائے علو دین کے غلو ہو یعنی تجاوز عن الحدود کیونکہ
اہل غلو کے ہم ذمہ دار نہیں اور اگر اہل انتساب صحیح کے ساتھ خاص لیا جاوے
تو واقعی ہے کیونکہ طریق صحیح سے جو جدا ہیں وہ چشتیہ ہی نہیں اب نام کی وجہ
مناسبت ظاہر ہے کیونکہ اس رسالہ میں حقیقی چشتیہ میں سنت خالصہ کا
پایا جانا دکھلایا گیا ہے۔ اللہم اجعلنا ہادین مہتدین غیر ضالین
ولا مضلین سلماً لا ولیاً لک حرباً لا عدائک نجب بجمک من احبک و
نعاذی بعداواتک من خالفک من خلقک۔

اشرف علی اراخ شہر اللہ المحرم ۱۳۵۲ھ

نوٹ اجن کتابوں سے ان مضامین کا اقتباس کیا گیا ہے وہ سلسلہ چشتیہ میں مقبول و مسلم ہیں
اول میں سے بعض تو اصل میسر ہوئیں اور بعض کا ترجمہ جو بظاہر معتبر معلوم ہوتا ہے۔

باب اول جس میں اُن حضرات کے ایسے اقوال ہیں جنہیں اتباع شرع کی تاکید فرمائی گئی ؟

از مختصر حالات حضرت خواجگان چشت ملحد پنج گنج

ذکر حضرت شیخ فرید الدین شکر گنج رضی اللہ عنہ قول ہے کہ جب آپ مکتب میں بیٹھے تو تھوڑے ہی دنوں میں تحصیل علوم سے فراغ پائی اور قرآن حفظ کیا پھر ملتان میں مولانا منہاج الدین کی مسجد میں پڑھنے کے لئے بیٹھے اور کتاب نافع شروع کی جبکہ خواجہ قطب الدین بختیاراوشی ملتان تشریف لے گئے تو اوس مسجد میں بھی آپ کا گذر ہوا۔ آپ نے پوچھا کہ صاحبزادے کیا پڑھتے ہیں انہوں نے عرض کیا نافع آپ نے فرمایا نافع خواہ شد انشاء اللہ تعالیٰ شیخ کے دل میں آپ کا یہ فرمانا ایسا موثر ہوا کہ یہ مرید ہو گئے اور چلتے وقت آپ کے ساتھ دہلی جانے لگے۔ حضرت خواجہ نے یہ بات منظور نہ فرمائی اور کہا کہ بالفعل یہیں رہو اور تحصیل علوم ظاہری میں خوب کوشش کرو پھر اس کے بعد میرے پاس آؤ کہ زاہد بے علم سحر و شیطاں سے اس کے بعد شیخ ملتان سے قندھار وہاں سے بعد تحصیل علوم بغداد پہنچو فدیچے تحصیل علوم ظاہرہ کی کس قدر تاکید فرمائی از انیس الارواح یعنی ملفوظات حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمۃ اللہ علیہ مرتبہ حضرت خواجہ معین الدین رحمۃ اللہ علیہ تیسری مجلس (قول علیہ السلام) خواجہ عثمان ہارونی سے ایک ملفوظ حضرت خواجہ

مودود و حشمتی کا نقل کیا ہے کہ خوارزم اور چند شہر کہ گرداوس کے ہیں راگ اور باجول کی شامت سے اور بعض گناہوں کی وجہ سے خراب اور ویران ہون گے اور سب آپس میں لڑ مریں گے اور ہلاک ہو جاویں گے۔ **ف** دیکھئے اس میں گانے بجانے کی کس قدر مذمت کی گئی ہے اس کے عموم میں سماع متعار بھی داخل ہے باقی خود ان حضرات سے جو سماع منقول ہے اوس کی تحقیق۔

باب سوم اشکال عمل کے ذیل میں ہے

چھٹی مجلس **اقول** **ع** خواجہ عثمان ہارونی رحمہ کا ارشاد ہے کہ یہ حکم تو شریعت کا ہے کہ شراب ہی کو حرام فرمایا اور طریقت میں تو جو پانی پینا کہ طاعت اور عبادت میں کاہلی اور سستی پیدا کرے وہ بھی مثل شراب کے حرام مطلق ہے اور فرمایا کہ ہاں اس کی بھی باز پرس ہوگی۔ **ف** دیکھئے جو شخص شریعت کے مباحات کو بھی اثر مذموم کی وجہ سے لغیرہ غیر مباح سمجھتا ہو وہ عمل بالشریعت کو کس درجہ لازم سمجھے گا بلکہ ان تدقیقات کی بنا پر اگر اون حضرات پر تشدد فی الاعمال کا شبہ کیا جاوے تو ظاہراً کچھ گنجائش ہو اور تساہل فی الاعمال کے شبہ تو گنجائش نہیں نویں مجلس۔ **اقول** **ع** اپہر حضرت نے فرمایا کہ کسب کرنے والا دوست خدا کا ہے مگر وہ کسب کرنے والا جو نماز کے وقت سستی نہ کرے اور فوراً نماز میں حاضر ہو اور حد شریعت سے ایک ذرہ قدم باہر نہ رکھے **ف** اس میں حد شریعت سے باہر نہ ہونے کی کس قدر تاکید ہے۔

دسویں مجلس **اقول** **ع** اپہر اس جگہ فرمایا کہ ایک وقت حضرت خواجہ ابراہیم ابن ادہم رحمہ راستہ میں چلے جاتے تھے کہ آواز نوحہ ایک طرف سے آئی فوراً رنگ گرم کر کے اپنے کانوں میں ڈال لیا اور بہرے ہو گئے **ف** یہ حکایت موافقت کے طور پر نقل فرمانا بہین دلیل ہے کہ خواجہ صاحب خلاف شرع امور کو کیسا برا سمجھتے تھے۔ اور رنگ ڈال کر بہرا ہو جانا سد باب مفسدہ ہے جس کا تحمل کر سکتے تھے جیسا کثرت صوم مجرد شخص کے لئے وارد ہے۔

اونیسویں مجلس۔ (قول ع) یہ خوب جان لو کہ کوئی عمل اس سے بڑھ کر نہیں ہو سوجو کوئی نماز نہیں پڑھتا وہ آخر کو پشیمانی اٹھا دے گا ف دیکھئے اس میں نماز کی کیسی تاکید فرمائی ہے۔ اس بطرح بیسویں مجلس میں ایک حدیث لائے ہیں کہ میری امت کے اعمال میں سے فاضل تر نماز ہے۔

اونیسویں مجلس (قول ع) پہر فرمایا کہ پانچ گروہ پر قیامت کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم خشکیں ہوں گے اول وہ جو اذان کا جواب نہیں دیتا اور اذان سن کر چپ نہیں رہتا ہے اور جمعہ کی نماز کو فوت کرتا ہے۔ ف دیکھئے نماز جمعہ کی کس قدر تاکید فرمائی ہے۔ اونیسویں مجلس (قول ع) فرمایا کوئی شخص خدا تعالیٰ کا مقرب نہیں ہو سکتا مگر وہ کہ علم پڑھائے اور قرآن شریف کی تلاوت کا عادی ہو۔ ف دیکھئے تلاوت اور درس علم کی کس قدر ترغیب ہے بخلاف اس وقت کے جہلدار کے کہ علم دین کو رہزن طریق کہتے ہیں۔

بانیسویں مجلس (قول ع) اس جگہ فرمایا جو شخص علم رکھتا ہے حق تعالیٰ حکم دیتا ہے کہ اوس کا نام آسمان پر ولی مشہور ہو ف دیکھئے علماء کی کیسی بڑی فضیلت بیان فرمائی جو لوگ علم دین اور علماء سے اعراض کرتے ہیں وہ ان بزرگوں کے بالکل مخالف ہیں اور اسی مجلس میں کفر کی ایک قسم جہالت سے نماز نہ پڑھنے کو فرمایا اور اسی مجلس میں آخرت کا خوف نہ ہونے کی مذمت فرمائی ہے۔ اور اسی مجلس میں علم دین کے فضائل میں ارشاد ہے کہ جو کوئی ایک کلمہ بھی حق کا سنتے تو وہ ایک سال کی عبادت شبانہ روزی سے بڑھ کر ہے اور جو شخص عالم حقانی کے درس میں بیٹھے تو گویا اوش نے ایک بردہ آزاد کیا اور علم اندہ ہے کے لئے روشنی اور نور بصر ہے اور علم جنت کی راہ بتانے والا ہے اور علم کو خدا تعالیٰ کبھی اور کہیں غفلت

نہیں کرتا ہے نہ دنیا میں نہ آخرت میں۔

چھبیسویں مجلس (قول ۱۱) انارکے دراز کرنے کی سخت مذمت اور عین فرمایا کہ وہ اپنے خلاف شرع لباس سے کیسی نفرت ظاہر فرمائی۔

ازدیسل العارفین

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ جمع فرمود

حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ

مجلس اول (قول ۱) آپ نے (یعنی حضرت خواجہ معین الدین نے) فرمایا کہ آدمی منزل گاہ عزت سے قریب نہیں ہو سکتا مگر نماز میں (پہرہ و ر) تک نماز کے فضائل کا بیان چلا گیا اب اس وقت بعض جہلات صوف کا دم بھرنے والے نماز کو بیکار سمجھتے ہیں وہ آنکھیں کھولیں۔

مجلس اول (قول ۲) فرمایا کہ خواجہ ابواللیث سمرقندیؒ کہ فقہ میں امام وقت تھے تنبیہ میں لکھتے ہیں کہ ہر روز آسمان سے دو فرشتے نیچے اترتے ہیں ایک کعبہ کی چھت پر کھڑا ہو کر باواز بلند یہ ندا کرتا ہے یا معشر الجحجج انا سنو اور معلوم کرو کہ جو شخص خدا سے عزوجل کا فرض نہیں ادا کرتا ہے خدا کی پناہ و حمایت سے باہر نکلتا ہے اور دوسرا فرشتہ خطیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چھت پر کھڑا ہو کر یہ ندا کرتا ہے کہ اے آدمیو سنو اور معلوم کرو کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتیں نہ ادا کرے اور اون سے تجاوز کرے وہ شفاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محروم رہے گا۔

ف اس میں فرض کے ساتھ سنتوں کی کس قدر تاکید اور اوس کے ترک پر وعید ہے۔

مجلس اول۔ (قول ۱۳) فرمایا کہ ایک وقت ہم اور خواجہ اجل بیٹھے تھے نماز مغرب کا وقت تھا خواجہ تازہ وضو کرتے تھے انگلیوں میں خلال کرنا اون سے سہوا فراموش ہو گیا ہاتھ غیبی نے آواز دی اور اون کے کان مبارک میں کہا کہ اے اجل ہمارے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دوستی کا دعویٰ کرتے ہو اور اون کی امت سے کہلاتے ہو اون کی سنت کو تم نے ترک کیا اس کے بعد خواجہ اجل نے قسم کھائی کہ جس دن سے میں نے ندائنی موت کے وقت تک کوئی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں سے متروک نہ ہوگی پھر فرمایا کہ میں نے ایک وقت خواجہ اجل کو از حد متروک دیکھا اور پوچھا کہ کیا حال ہے فرمایا کہ جس روز سے انگلیوں کا خلال مجھ سے فوت ہوا ہے مجھ کو حیرت ہے کہ کل کے روز قیامت میں یہ منہ خواجہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو کیونکر دکھاؤں گا۔

فدیکھئے خلال کے ترک پر اور وہ بھی سہوا پر سنت موکرہ بھی نہیں صرف مستحب اس قدر قلق ہوا ہے کیا یہ حضرات احکام شریعت کے تارک ہو سکتے ہیں مجلس اول (قول ۱۴) فرمایا کہ خواجہ فضیل بن عیاضؒ وضو کے وقت دو بار ہاتھ دھونا بھول گئے اور نماز ادا کی اسی رات حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔ حضرت نے فرمایا اے فضیل بن عیاض تعجب کی بات ہے کہ وضو میں ہتھ سے نقصان واقع ہو۔ خواجہ ماسے ہیبت کے نیند سے جاگ پڑے اور از سر نو تازہ وضو کیا اور اس جرم کے کفار میں پانسو رکعت نماز ایک برس تک اپنے اوپر واجب کیں۔ (قول ۱۵) تو یہ تکرار فرض و واجب نہ تھا دوسرے سہوا یہ کوتاہی ہو گئی اس لئے خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ورجہ ناخوشی میں نہ تھا مگر پھر بھی اون پر کس قدر اثر ہوا ہے اس سے زیادہ شریعت کا کیا اہتمام ہو گا۔

مجلس دوم (قول علیہ السلام) فرمایا کہ اول راہ سلوک کی یہ ہے کہ جو آدمی شریعت پر ثابت قدم ہوا اور جو کچھ احکام شرع کے ہیں اُن کو بجالایا اور سر مو اُن سے تجاوز نہ کیا تو اُس کا مرتبہ آگے کو بڑھتا ہے اور دوسرے مرتبہ میں پہنچ جاتا ہے و دیکھئے اس میں کیسی تصریح ہے کہ تمام ترقیاں اسپر موقوف ہیں کہ شریعت پر ثابت قدم رہے۔

مجلس دوم (قول علیہ السلام) فرمایا کہ یہ فوائد حق نماز ادا کرنے والوں کے حق میں ہیں اور جو نماز کا حق نہیں بجالاتا ہے اور ارکان نماز کے نگاہ نہیں کہتا ہے تو اگر فرشتے چاہتے ہیں اُس کی نماز کو اوپر لے جاویں تو اُس کے لئے دروازے آسمان کے نہیں کھلتے اور حکم آتا ہے کہ اُس کی نماز کو پہنچ لے جاؤ۔ اور اُس نماز پڑھنے والے کے منہ پر مارو تو نماز اپنی زبان حالت کہتی ہے کہ تو نے سب کچھ ضائع کیا نیز فرمایا کہ میں ایک وقت بخارا میں تھا دستار بندوں میں یہ حدیث میں نے سنی کہ ایک وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو نماز پڑھتے دیکھا کہ وہ حق نماز پورا نہیں ادا کرتا تھا اور رکوع و سجود اچھی طرح بجا نہیں لاتا تھا آپ کہڑے دیکھا کئے جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آنحضرتؐ نے اُس سے پوچھا کہ آج تک کتنے برس سے تو سید طرح نماز پڑھتا ہے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چالیس برس ہوئے کہ میں اسی طرح نماز پڑھتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنسو بھر لائے اور فرمایا کہ ان چالیس برس میں تو نے کچھ نہیں کیا اگر تو مر گیا تو میری سنت پر نہیں مرے گا اور فرمایا کہ میں نے خواجہ عثمان ہارونی رحمہ کی زبان مبارک سے سنا ہے کہ کل کے روز قیامت میں جتنے انبیاء اولیا اور مسلمان ہیں جو کوئی عہدہ (یعنی ذمہ داری) نماز سے چھوٹ گیا وہ چھوٹ گیا اور جو نماز کی ذمہ داری سے نہ چھوٹا تو وہ شعلہ ووزخ میں گرفتار ہو گا۔ نیز ارشاد فرمایا کہ میں ایک وقت ایک شہر میں تھا جس کا نام مہکویا دہ نہیں رہا مگر یہ جانتا ہوں کہ شام کے قریب

اوس شہر سے باہر ایک غار تھا اور ایک بزرگ اوس غار میں رہتے تھے لوگ
اون کو شیخ اوحمد محمد الواحد عزیزی کہتے تھے ایسے نحیف تھے کہ بدن کی
ہڈیاں دکھائی دیتی تھیں جائے نماز پر بیٹھے تھے اور وہ شیر اون کے آگے
کھڑے تھے یہ دعا گو شیروں کے خوف سے اون کے نزدیک نہ جاسکا ناگاہ
اون بزرگوار کی نظر جھپٹ پڑی آواز دی کہ چلے آؤ ڈرو نہیں جب میں پاس
پہونچا آداب عرض کر کے بیٹھ گیا اون بزرگ نے بیٹھتے ہی مجھ سے یہ بات کہی کہ
اگر تم کسی کے آزار کا قصد نہ کرو تو کوئی تمہارے بھی آزار کا قصد نہ کرے یعنی شیر
کیا چیز ہے جس سے ڈرتے ہو اس کے بعد فرمایا کہ جس کے دل میں خدا کا
خوف ہوتا ہے اوس سے ہر چیز خوف کرتی ہے شیر کیا ہستی رکھتا ہے جو آدمی
سے نہ ڈرے الغرض اس قسم کی بہت سی باتیں کہیں پہر اوس کے بعد فرمایا آپکا
کہاں سے آنا ہوا میں نے کہا بغداد سے فرمایا کہ خوش آمدی درویشوں کی خدمت
کیا کرو پھر تم کو بزرگی حاصل ہوگی۔ میرا حال سنئے جھکوا اس غار میں رہتے
ہوئے چند برس گزرے تمام غلائق سے علیحدہ ہو کر اس گوشہ میں آپڑا
ہوں اور تین برس سے ایک چیز کے خوف سے ہمیشہ رویا کرتا ہوں سون
اور رات رونے سے کام ہے میں نے پوچھا کہ وہ کیا چیز ہے فرمایا کہ نماز ہے
جب میں نماز پڑھتا ہوں تو خوب خیال رکھتا ہوں اور روتا ہوں کہ جو
نماز کی شرطیں ہیں اگر اون میں سے ایک بھی فوت ہو جائے تو سب محنت اکابر
جائے اور دم بہر میں تمام طاعت منہ پر ماری جاوے۔ اے درویش اگر تو نے
اپنے آپ کو حقوق نماز سے بری الذمہ کر لیا تو بڑا کام کیا ورنہ ساری عمر غفلت
میں کہوئی اور سب کچھ ضائع کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
کہ خدا کے نزدیک کوئی گناہ اس سے بڑھ کر نہیں اور بڑا دشمن قیامت میں تارک
نماز ہے اس کے بعد دوزخ کے بارہ میں یہ فرمایا کہ اوس شخص کے لئے
دوزخ ہے جو نماز کی شرطیں پوری پوری ادا نہیں کرتا اور اوس کا حق بچا

لاتا اور وقت پر نہیں پڑتا جب وقت گزر جاتا ہے تب پڑتا ہے اور
 مجھ میں جو تم صرف ہڈی اور چمڑا دیکھتے ہو اس کی یہی سبب ہے کہ میں نہیں
 جانتا کہ میں نماز کا حق بجالاتا ہوں یا نہیں جب وہ بزرگوار یہ سب کچھ بیان
 فرما چکے تو ایک سیب جو اون کے پاس رکھا تھا اٹھا کر مجھ کو دیا اور یہ بات
 کہی کہ نماز بہت بڑا عہدہ ہے اگر اس عہدہ سے سلامتی کے ساتھ تو
 بری الذمہ ہو گیا تو کل ذمہ داریوں سے تو نے رہائی و نجات پائی ورنہ
 کل کے دن قیامت میں تو ایسا شرمندہ ہو گا کہ کسی کو سنہ نہ دکھاسکے گا
 اس کے بعد خواجہ آنکھوں میں آنسو پھیر لائے اور زبان مبارک سے فرمایا
 کہ اے درویش نماز دین کا ستون ہے اور نماز کے ارکان نماز کے
 ستون ہیں تو ستون جب تک سیدھا کھڑا رہے گا گھر بھی قائم اور
 سلامت رہے گا اور جب ستون گر پڑے گا تو گھر بھی ڈھ
 جائے گا چونکہ دین اسلام کا ستون نماز ہے تو جسکی نماز کے فرضوں اور
 سنتوں اور رکوع و سجود میں خلل پڑا اس کے دین و اسلام میں فتور
 آیا۔ واسعہ شرح صلوٰۃ مسعودی میں امام زہد رحمہ نے لکھا ہے کہ خدا
 عز و جل نے کسی عبادت کے بارہ ہیں اس شدت کے ساتھ حکم نہیں
 فرمایا جیسا نماز کے بارہ میں۔ پہر یہ حکایت بیان فرمائی کہ امام جعفر
 صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خدائے تعالیٰ نے قرآن مجید میں جا بسا
 بندوں کو نصیحتیں فرمائی ہیں بعض جگہ مدح کے طور پر خطاب کیا ہے اور بعضی
 جگہ رعبت دلانے کے طریقہ پر اور بعضی جگہ تنبیہ کے پیرائے میں لیکن اون
 نصیحتوں میں سے سات سو جگہ پر بھی نصیحت ہے کہ نماز کو قائم رکھو کیونکہ
 یہ ستون دین کا ہے۔ نیز فرمایا کہ تفسیر معروف کرخی میں آیا ہے کہ قیامت
 کے دن دنیا کا حساب پچاس جگہ پر کھڑے ہو کر ہو گا۔ اور پچاس جگہ میں پچاس
 چیزوں سے سوال کیا جاوے گا اگر بندہ ایمان سے کل شرطوں اور صفتوں کو

ساتھ بوجہ معرفت خدا سے عہدہ برائی کر سکا تو فیہا ورنہ اوسے جگہ سے روزِ
میں بھیجا جاوے گا پھر اس کے بعد دوسری جگہ اوس کو کھڑا کریں گے
اور نماز اور جملہ فرائض سے سوال کریں گے اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی سنتوں سے سوال کیا جاوے گا اگر ادا سے سنن میں بھی پورا
اور تہ کیا تو اور باتوں سے بھی رہائی پا گیا ورنہ موکلوں کے ہمراہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رو برو بھیجا جائے گا کہ یہ شخص آپ کی امت
سے ہے اور آپ کی سنتوں کے ادا کرنے میں اس نے قصور کیا ہے
خواجہ جب یہ فوائد تمام کئے جائے ہائے کر کے رونے لگے۔ اور یہ فرمایا کہ
وائے اوس شخص پر کہ کل روز قیامت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
سامنے شرمندہ ہوگا تو اوس کا ٹھکانا کہاں ہوگا جو اون کے رو برو شرمندگی
اٹھاوے گا اس کے بعد خواجہ نے یہ فوائد تمام کئے اور محفل پر خاست ہوئی
اور ہر شخص چلا گیا۔ الحمد للہ علی ذلک۔

مجلس سوم بروز چہار شنبہ (تمہ سابق) دولت پاہوسی میسر ہوئی چھ درویش
سمرقند سے آئے ہوئے خدمت بابرکت میں بیٹھے تھے بعد ازاں مولانا
بہاؤ الدین بخاری کہ ہمیشہ خواجہ کی صحبت میں رہا کرتے تھے اور آئے اور بیٹھے
اون کے بعد خواجہ واحد کرمانی بھی حاضر ہوئے گفتگو اس بات میں تھی کہ فرض نماز
میں یہاں تک تاخیر کرنا کہ وقت گزر جائے اور پھر قضا ادا کرنا کیسا ہے آپ نے
ارشاد فرمایا کہ وہ کیسے مسلمان ہیں جو نماز کو وقت پر ادا نہیں کرتے اور اتنی
تاخیر کرتے ہیں کہ وقت گزر جائے بیس ہزار وائے اور افسوس اون کی
مسلمانی پر کہ اپنے مولا کی بندگی کرنے میں قصور کرتے ہیں پھر فرمایا کہ میں
ایک وقت ایک شہر میں تھا اوس شہر کے مسلمانوں کی یہ رسم و عادت تھی
کہ نماز کے لئے وقت آنے سے پہلے مستعد ہو جاتے اور منتظروں کی طرح
مستعد کھڑے رہتے ہیں نے اون سے پوچھا کہ اس میں کیا حکمت ہے کہ وقت

پہلے سب لوگ نماز کے واسطے مستعد ہو جاتے ہیں انہوں نے کہا اس کا یہ سبب ہے کہ جب نماز کا وقت آجائے تو فوراً داکر لیں سو اگر ہم مستعد نہ رہیں اور نماز کا وقت گزر جائے تو کل کے روز قیامت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا سنہ و کہائیں گے کیونکہ حدیث میں ہم کو خبر کر دی ہے اور ہم کو حکم دیا ہے کہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عجّلوا بالتوبۃ قبل الموت و عجّلوا بالصلوۃ قبل الفوت (ترجمہ) یعنی جلدی کرو توبہ کرنے میں پیشتر موت کے آنے سے اور دوڑو نماز کے لئے قبل وقت گزر جانے تک نماز فوت نہ ہو جائے اوس کے بعد دوسری حکایت یہ فرمائی کہ میں نے امام بیہقی حسن زندوسی رحمہ کے روضہ پر کتاب واسعہ میں (جس کو میں مولانا حسام محمد بخاری کے آگے جو میرے استاد ہیں چھوڑ آیا ہوں) لکھا ہوا دیکھا ہے اور مولانا مذکور مرحوم سے بھی یہ حدیث مجھ کو یاد ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے من اکبر الکبائر الجمع بین الصلوۃین (ترجمہ) یعنی سب گناہوں سے بڑھ کر یہ گناہ ہے کہ فرض نماز وقت پر ادا کرنے میں تاخیر کی جائے تاکہ وقت گزر جائے تو دو نمازیں ملا کر پڑھ لیں اوس کے بعد فرمایا کہ میں ایک روز خواجہ عثمان ہارونی نور اللہ مرقدہ کی مجلس میں حاضر تھا میں نے اون سے بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم کو منافقین کی نماز سے مطلع کروں کہ کیسی ہوتی ہے صحابہؓ نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے فرمایا کہ جو شخص عصر کی نماز میں تاخیر کرے یہاں تک کہ آفتاب متغیر اور اوس کی روشنی ماند ہو جائے تو وہ شخص گناہگار ہے۔ اصحاب نے دست بستہ عرض کیا اور کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوس کا وقت معین فرمادیجئے آپ نے فرمایا کہ نماز عصر کا وقت یہیں تک ہو کہ آفتاب خوب روشن رہے اور اوس کا رنگ زرد نہ ہو جائے یہ حکم گرمی جارہے

دونوں موسم میں یکساں ہے اوس کے بعد فرمایا کہ علم فقہ کی کتاب ہدایہ
 میں جو قلمی خواجہ عثمان ہارونی رحمہ کی لکھی ہوئی تھی میں نے یہ حدیث
 دیجی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اَسْفَرُوا بِالْفَجْرِ
 فَإِنَّهُ اعْظَمُ لِدَاجٍ ترجمہ یعنی فجر کی نماز روشنی میں پڑھا کرو کہ اس
 بڑا ثواب ہے اور ظہر کی نماز میں سنت یہ ہو کہ گرمی کے دنوں میں اس قدر تاخیر کر
 کہ ہوا میں خشکی پیدا ہو جائے اور جاٹے میں چاہے کہ جس وقت سایہ ڈلے اوقت
 ظہر کی نماز پڑھ لے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرماتے ہیں اَبْسِدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فِيْهِ جَهَنَّمُ ترجمہ یعنی
 گرمی کے موسم میں ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت پڑھا کرو کیونکہ گرمی کی شدت
 جہنم کے سانس سے ہے اس کے بعد فرمایا کہ ایک وقت خواجہ بایزید بسطامی
 سے فخر کی نماز قضا ہو گئی تھی آپ نے بے حد و نہایت گریہ و زاری کی
 ہاتھ غیبی آواز دی کہ اے بایزید تے کیوں روتے ہو تمہاری ایک نماز صبح کی
 قضا ہوئی تمہارے نامہ اعمال میں ہزار نمازوں کا ثواب لکھا گیا نیز فرمایا
 کہ میں نے تفسیر محبوب قریشی میں لکھا دیکھا ہے کہ جو شخص پانچوں نمازوں
 ہمیشہ وقت پر پڑھتا رہتا ہے کل کے روز قیامت میں وہ نمازیں اوس کے آگے
 آگے رہنا ہو کر چلیں گی نیز فرمایا کہ جو شخص نماز نہیں پڑھتا اوس کا ایمان نہیں
 کہا قال علیہ الصلوۃ والسلام لا ایمان لمن لا صلوۃ لہ ترجمہ یعنی
 جو نمازیں ہے وہ ہی با ایمان ہے پھر یہ حکایت فرمائی کہ میں نے شیخ
 الاسلام خواجہ عثمان ہارونی رحمہ کی زبانی سنا ہے کہ تفسیر امام زاہد میں
 آیہ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ (یعنی ویل ہواؤں
 نمازیوں کے لئے کہ اپنی نماز میں سستی کرتے ہیں) کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ویل
 ایک کنواں دوزخ میں ہے ایک گروہ کہتے ہیں دوزخ میں ایک جنگل ہے
 اوس میں نہایت سخت عذاب رکھا گیا ہے وہ عذاب انہیں لوگوں کے لئے

سے جو نمازیں تاخیر کرتے ہیں اور وقت پر ادا نہیں کرتے اس کے بعد پڑھنا
 ویل کی یہ تفسیر بیان فرمائی کہ ویل ستر ہزار بار خدا سے عزوجل سے فرمایا
 کرتا ہے کہ اسے پروردگار یہ عذاب سخت کس گروہ کو کیا جائے گا حکم ہوتا ہے
 کہ یہ عذاب اون لوگوں کے واسطے ہے کہ نماز وقت پر نہیں ادا کرتے قضا
 کر کے پڑھتے ہیں پھر فرمایا کہ ایک وقت امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مغرب کی نماز پڑھ کے جو آسمان کی طرف نظر
 کی تو دیکھا کہ آسمان میں ستارے نمودار ہیں گہر میں جا کر اس امر کے کفارہ
 میں کہ مجھ سے نماز مغرب میں تاخیر ہو گئی ایک بروہ (یعنی غلام) آزاد کیا
 کیونکہ حکم ہے کہ جب آفتاب غروب ہو فوراً نماز مغرب پڑھ لے ذرا
 تاخیر نہ کرے۔ ف دیکھئے نماز اور اس کے حقوق کو کس اہتمام سے بیان
 فرمایا ہے۔

مجلس پنجم (قول) اے تیسرے علماء کی طرف دیکھنا بھی عبادت ہے
 (اور دور تک یہ مضمون چلا گیا ہے اور اسی کے ضمن میں اون لوگوں کی
 مذمت بھی ہے جو علماء و فضلاء و مشائخ سے اعراض کرتے ہیں) ف دیکھئے
 ان حضرات کے قلب میں علماء کی کتنی عظمت ہے بخلاف آج کل کے جاہل
 فقہروں کے کہ علماء سے عداوت رکھتے ہیں۔

از فوائد السالکین

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ قطب الدین کاکی رحمۃ اللہ علیہ

جمع فرمودہ حضرت بابا فرید گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ

مجلس اول (قول) اے فرمایا کہ اسے فرید تو نے دیکھا اگر منصور
 کامل ہوتا تو ستر دوست کو ظاہر نہ کرتا۔ اسرار دوست سے صرف ایک ذرہ

برابر ہی راز ظاہر کیا تھا کہ سروے بیٹھا اور دنیا سے سفر کر گیا۔ ف دیکھے
ایسے اسرار کے جو ظاہر اشریعت پر منطبق نہوں ظاہر کرنے کو کس قدر
نا پسند فرمایا۔

مجلس چارم (قول ۱۹) درویشوں کی تکبیر کہنے کا ذکر ہو رہا تھا
کہ جس جگہ اور جس جگہ کو چہ میں جاتے ہیں تکبیر کہتے ہیں یہ کہاں سے ہے۔ خواجہ
قطب الاسلام ادام اللہ برکاتہ فرماتے لگے کہ اس طرح تکبیر کہنا کہیں نہیں آیا
کہ ہر جگہ تکبیر کہتے پہر میں تکبیر محل شکر ہے جب آدمی کو کوئی نعمت دین و دنیا
سے پہونچے تو زیادتی نعمت کے لئے اوس وقت اوس کو تکبیر کہنا روا ہے نہ
یہ کہ ہر محل پر تکبیر کہنا پھرے۔ پھر فرمایا کہ تکبیر حمد کے معنون ہیں ہے۔ ف
دیکھے اس میں تصریح ہے کہ ہر عمل کا ایک محل ہے غیر محل میں اوس کو ادا کرنا
پسندیدہ نہیں اس سے بدعت پر کس قدر صاف نکیر ہے کیونکہ اعمال بد
ہی اپنی ذات میں عمل صالح ہیں غیر محل میں ہونے سے بدعت بن جاتے ہیں۔

از راحة القلوب

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ بابا فرید گنج شکر جمع فرمودہ

حضرت سلطان نظام الدین اولیاء

مجلس سوم۔ ۲۰ شعبان ۸۵۳ھ۔ (قول ۱۹) پہر شیخ الاسلام
نے دعا گو کی طرف منہ کیا اور فرمایا کہ اس راہ میں اصل دل کی حضوری ہے
اور دل کی حضوری اوس وقت میسر ہوگی جبکہ حرام لقمے سوچے گا اور
اہل دنیا کی صحبت سے پرہیز کرے گا۔ ف دیکھے کہا نے پینے میں اور
صحبت نیک میں بھی پابندی شریعت کی کس قدر تاکید ہے
مجلس پنجم۔ ۲۱ شعبان ۸۵۳ھ۔ (قول ۱۹) فرمایا کہ اہل سلوک

فرماتے ہیں کہ جو مرید یا شیخ قانون مذہب اہل سنت و الجماعت پر نہوگا اور اس کی کیفیت و حالت و حکایت موافق کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ نہوگی وہ اس معنی میں راہزن ہے۔ ف کس تصریح کی ساتھ اہل سنت و الجماعت کے مذہب کے اتباع کی تاکید ہے جس سے تمام بدعات کا قلع و قمع ہوتا ہے۔

مجلس پانزدہم۔ ۱۲ ذیقعدہ ۱۰۵۵ھ (قول ۱۲) پہر آپ نے اسی کے متعلق یہ حکایت فرمائی کہ کوئی ذکر کلام اللہ سے بڑھ کر نہیں مناسب ہے کہ اس کی تلاوت کیا کریں کہ اس کا نتیجہ کل طاعتوں سے بڑھ کر ہے۔ ف یہ عین اتباع ہے شریعت کا ورنہ تارکان شریعت ذکر متعارف کو علماء و عملاً قرآن پر ترجیح دیتے ہیں۔

مجلس نوزدہم۔ ۲۷ ذیقعدہ ۱۰۵۵ھ (قول ۲۳) دوسری شرط دعا قبول ہونے کی یہ ہے کہ اپنی بیوی کو ایسا زیور پہناوے کہ جس میں باج کی سی بلند آواز نہ پائی جاوے جیسا کہ پاتریب و جہانجن وغیرہ میں رونے ڈال لیتے ہیں اس سے منع کر دے۔ ف جو بزرگ باجہ کے مشابہ آواز کو مذموم سمجھتے ہیں وہ باجہ کو کیسے جائز سمجھیں گے۔

مجلس سبب و یکم۔ ۱۰ محرم ۱۰۵۶ھ (قول ۱۲) پہر آپ نے اس موقع پر فرمایا کہ ایک دفعہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم صحابہؓ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یزید پلید کو کندے پر بٹھائے ہوئے لے جا رہے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم کیا اور فرمایا سبحان اللہ ووزخی بہشتی کے کندے پر سوار ہوئے جارہا ہے ف خواہ یہ روایت ثابت نہ ہو جس کا عذر باب سوم ۱۱ میں مذکور ہے مگر اس سے یہ تو ثابت ہوا کہ حضرت شیخ فرید رحمہ کا عقیدہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق وہی تھا جو حضرات اہل سنت و الجماعت کا ہے۔

ازراحتہ المجہین

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء جمع فرمود

حضرت امیر خسرو

مجلس اول۔ (قول ۱۲) پہر آپ نے (یعنی حضرت شبلیؒ نے) اوس سے (یعنی شیطان سے) کئی سوال کئے بوجہ اون کے ایک یہ تھا کہ اولیاء خدا پر تجھے کب قابو ملتا ہے اوس نے کہا کہ سماع کے وقت جبکہ وہ غیر حق کے لئے سماع سنتے ہیں اور اون کے دل یاد الہی سے غافل اور بیہوش ہو جاتے ہیں تو اوس وقت مجھے خوب موقع ملتا ہے ف حضرت سلطان جی کا حضرت شبلیؒ کے قصہ کو بلا ٹکیر نقل فرمانا اوس کو قبول فرمانا اور اپنی طرف منسوب کرنا ہے۔ پس اس سے ثابت ہو گیا کہ حضرت سلطان جی سماع لغیر الحق کو کیسا سمجھتے ہیں تو سماع متعارف کو بزرگوں کا مشرب بتلانا کس قدر جلی تہمت ہے۔

از اسرار الاولیاء

یعنی ملفوظات حضرت شیخ فرید الدین جمع کردہ بدراسحقؒ دوسری فصل۔ (قول ۱۲) پہر شیخ الاسلام نے فرمایا کہ اے درویش دوسرا طائفہ کہ جن کا باطن آراستہ اور ظاہر خراب ہے وہ طائفہ مجاہدین ہیں کہ باطن اون کا حق تعالیٰ سے مشغول ہے اور ظاہر میں کوئی سر و سامان نہیں رکھتے۔ پہر آپ نے فرمایا کہ اے درویش مجاہدین وہ طائفہ ہیں کہ حق تعالیٰ کے ساتھ ایسے مشغول ہیں کہ کسی بات سے بھی خبر نہیں رکھتے اس لئے ظاہر

اون کا خراب ہوتا ہے۔ ف اس میں اتنی ہی فرمادی کہ اون کا کلیہ
جو خراب یعنی خلاف شرع ہوتا ہے اس کا سبب جنون ہے۔ معلوم ہوا کہ
غیر مجنون معذور نہیں ہے اس مقام پر ایک نکتہ قابل سمجھنے کے ہے وہ یہ
کہ جنون کی حقیقت اختلال عقل ہے اختلال حواس نہیں ہیں بعض مجاہدین
و مجاذیب کی ایسی حالت ہوتی ہے کہ کہاتے پیتے ہنستے بولتے ہیں اور احکام
شرعیہ کے پابند نہیں اور یہ سخت محل ہے اشتباہ کا دیکھنے والوں کو یہ خیال
ہوتا ہے کہ یہ کیسے مجنون ہیں کہ سب کام کرتے ہیں حقیقت اس کی یہ ہے کہ
ان افعال کے لئے سلامت عقل شرط نہیں سلامت حواس کافی ہے چنانچہ
بہائم جو کہ اس عقل سے معتر ہیں جو مدار ہے تکلیف کا کہاتے پیتے ہیں اپنے
دوست دشمن کو پہچانتے ہیں اسی طرح یہ لوگ بھی ہیں اس لئے محض سلامت
حواس پر نظر کر کے کسی کے متعلق فیصلہ کر لینا نہ چاہئے ممکن ہے کہ اس میں عقل
نہ ہو باقی یہ بھی ضروری نہیں کہ محض اس احتمال پر نگیر و احتساب ترک کر دے
اس کا معیار یہ ہے کہ اس زمانہ کے بزرگان اہل بصیرت کو دیکھنا چاہئے
کہ اس کے ساتھ کیا معاملہ کرتے ہیں پس وہی معاملہ اس کے ساتھ
کرنا چاہئے۔

چوتھی فصل۔ (قول عائشہؓ) آپ نے فرمایا کہ اے درویش اسے
جو شنوائی دی ہے تو اسی لئے دی ہے کہ خدا کا ذکر کرنے۔ جہاں کلام اللہ
پڑھا جاتا ہو وہاں کان لگائے کہ کیا فرمان الہی ہے نہ اس لئے کہ ہر ایک
کی برائی اور تسخر اور راگ باجہ اور نوحہ کی آواز سننے کیونکہ حدیث مشرف
میں آیا ہے کہ جو اس قسم کی آوازوں پر کان لگائے گا قیامت کو سیسہ پگھلا کر
اس کے کانوں میں بہا جائے گا ف دیکھئے راگ باجہ سننے کو کس سختی سے
منع فرماتے ہیں اور کسی فرد کا استثناء نہیں فرماتے۔

اٹھارویں فصل (قول عائشہؓ) آپ نے فرمایا کہ اے درویش حدیث

میں آیا ہے کہ فقہ عام ہزار ایسے عابدوں سے بہتر ہے کہ جو شب کو قیام کریں اور دن کو روزہ رکھیں اور عالم کی ایک دن کی عبادت عابد بے علم کی چالیس دن کی عبادت کی برابر ہے۔ دیکھئے علماء کی کیسی فضیلت ہے۔ فرما رہے ہیں اور عابدوں پر ترجیح دے رہے ہیں کیا آج کل کے مدعی ہی عقیدہ رکھتے ہیں۔

از فوائد الفوائد

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ جمع کردہ
حضرت علاء الدین سیاحی رحمہ

مجلس ۲۵ جمادی الاولیٰ ۸۸۵ھ اقول ۲۹۱۰ء پر کچھ ذکر فرمادے۔
حیدریہ کا ہونے لگا آپ نے زبان مبارک سے فرمایا کہ وہ ترک بچہ تھا اور درویش صاحب حال تھا جب چنگیز خاں نے چڑھائی کی اور ہندوستان کا اوس نے رخ کیا تو اون دنوں یاروں کے پاس آیا اور کہنے لگا اے یارو کیا کر رہے ہو بھاگو وہ لوگ غالب آئیں گے انہوں نے پوچھا بات تو کہو کیونکر جانا کہ وہ لوگ غالب آئیں گے کہا ایک درویش کو اپنے ساتھ لارہے ہیں اور اوس کی پناہ میں آ رہے ہیں میں نے اوس سے کشتی لڑی اوس نے مجھ کو دے مارا اس سے مجھ کو معلوم ہو گیا کہ وہ لوگ یقینی غالب آئیں گے تم سب بھاگ جاؤ اس کے بعد وہ ایک غار میں گیا اور جاتے ہی گم ہو گیا پھر اوس کا پتہ نہ چلا مگر وہ بات اوس کے کہنے ہی کے مطابق ہوئی۔ اس کے بعد بندہ نے یہ عرض کی کہ یہ حیدریہ گروہ واسے طوق وزنجیر وغیرہ بوسے کی چیزیں کیوں ہاتھ اور گردن میں ڈالتے ہیں یہ اوسی کی متابعت کرتے ہیں فرمایا ہاں یہ اوسی کی متابعت کرتے ہیں لیکن اوس کو ایک ایسا حال واقع ہوا

کہ وہ دوبارہ مرنے کے پورا کرتا تھا اور اپنے ہاتھ سے طوق وغیرہ بنا کر دیتا تھا کہ وہ ہاتھ میں پہنتا تھا کہی گئی ہیں ڈال بیت تھا غرض کہ لوہا اوس کے ہاتھ میں موجود تھا یہ لوگ خان لوہا ہاتھ گئے میں ڈال جیتے ہیں ان کو وہ بات کہیں نصیب و ف دیکھئے یہ حضرات جس طرح اہل حال کو معذور سمجھتے ہیں سید بدون حال کے محض رسم پر کتنے نکیر فرماتے ہیں دونوں امر میں شریعت کے کس قدر متبع ہیں۔

مجلس ۵۱۰ محرم ۱۱۸۷ھ اقوال علیہا پر آپ نے اولیاء کی موت کی حکایت بیان فرمائی کہ امیر ایک دوست بدایوں میں تھا اوس کا نام احمد تھا وہ شخص بہت ہی نیک اور ابدال صفت تھا اگرچہ وہ بے پڑہا تھا مگر ہر روز شرعی مسائل کی تحقیق اور اوس کے احکام کی بجا آوری میں مشغول رہتا تھا اور ہر کسی سے پوچھ کر دیتا تھا۔ ف دیکھئے مسائل شرعیہ کی تحقیق اور احکام پر عمل کرنے کی کیسی مدح فرمائی اس سے شریعت کے احترام اور اوس کے اہتمام کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

مجلس ۵۱۱ ربیع الاول ۱۱۸۷ھ۔ دقول علیہا پر آپ نے یہ حکایت فرمائی کہ جب شیخ کی بیماری بڑھ گئی اور ماہ رمضان آیا تو آپ افطار کرتے تھے ایک دن خرپوزہ لایا گیا اور تراشا گیا میں شیخ کے آگے رکھتا تھا شیخ تناول فرماتے تھے اس اثنا میں ایک پھانک خرپوزہ کی حضرت شیخ نے بچے عطار فرمائی میں نے جی میں کہا کہ اس روزہ کے کفارہ میں متصل دو مہینہ کے روزے رکھ لوں گا یہ پھانک کہاں سے لیتا ہوں یہ دولت جو حضرت شیخ کے ہاتھ سے مجھے پہونچی ہے کہاں نصیب ہوگی قریب تھا کہ میں اسے کہاؤں کہ حضرت شیخ نے منع کر دیا اور فرمایا مجھے تو بیماری کے سبب شریعت سے رخصت ہے تمہیں اجازت نہیں ہے تم نہ کہاؤ۔

ف حضرت سلطان الاولیاء کا عزم افطار بقصد کفارہ تو حال تھا مگر حضرت

شیخ فرید نے شریعت کی بنا پر اس مال پر عمل کرنے سے ممانعت فرمادی اس سے اندازہ ان حضرات کے اتباع شرع کا معلوم ہوتا ہے ورنہ شیخ فرید کا عذر غلبہ حال ہے۔

مجلس ۲ صفحہ ۱۳۷ قول ۱۳۱ اتنے میں ایک شخص آیا اور ایک جماعت کی کیفیت بیان کی کہ اب فلاں موضع میں آپ کے پیاروں میں سے مزامیر کی جماعت مرتب کر رکھی ہے حضرت خواجہ نے یہ بات پسند نہ فرمائی اور کہا کہ میں نے تو بالکل منع کر دیا ہے کہ مجالس میں مزامیر اور محرمات نہ ہوں اوہوں نے جو کچھ کیا اچھا نہیں کیا اس بارہ میں بہت غلو فرمایا اور سخت تاکید کی اور فرمایا کہ اگر امام نماز میں ہوا اور مقتدی اوس کے پیچھے ہوں اور اوس جماعت میں عورتیں بھی ہوں اور امام کو سہو ہو تو مرد سبحان اللہ کہیں اور اگر کوئی عورت اوس خطا پر واقف ہو تو ہاتھ پر ہاتھ مارے مگر ہتیلی ہتیلی نہ مارے کہ وہ لہو ہے چاہئے کہ کی پشت ہتیلی پر مارے غرض کہ لہو و لعب اور اس طرح کی اور سب چیزوں سے احتراز کرنے کا حکم ہے پس سماع میں بطریق اولیٰ یعنی جبکہ دستک میں اتنی احتیاط ہے تو مزامیر کی ممانعت بدرجہ اولیٰ ہے پھر آپ نے فرمایا کہ اگر کوئی کسی مقام سے گرے گا تو شرع میں رے گا اور جو وہاں سے بھی گر گیا تو پھر وہ کہاں کا رہا پھر آپ نے فرمایا کہ مشائخ کبار نے سماع سنا ہے اور اون لوگوں نے جو اس کام کے اہل اور صاحب ذوق ہیں جسے کچھ درد ہے وہ تو کہنے والے کے ایک ہی بیت کے سننے میں رقت لے آتا ہے خواہ مزامیر ہوں یا ہوں ہاں جو شخص عالم ذوق سے بالکل خبری نہ رکھے اگر اوس کے آگے کہتے ہی قوال اور کہتے ہی قسم کے مزامیر ہوں جب ہی کچھ فائدہ نہیں کیونکہ وہ اہل درد ہی نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ یہ کام درد سے تعلق رکھتا ہے نہ مزامیر وغیرہ سے فدیجئے اس میں مزامیر و محرمات پر کس وجہ ناراضی ظاہر فرمائی اور احکام شرعیہ کو کتنا مہتمم بالشان فرمایا۔ ف جس طرح اس

ملفوظ میں حضرت سلطان جی سے مزامیر پر کثیر منقول و اسطرح اقتباس الانوار میں بذیل
تذکرہ حضرت شیخ داؤد گنگوہی رحمہ اللہ سے مناظرہ ملا عبد القوی حضرت شیخ موصوف کا قول نقل
کیا ہے جس میں اباحہ مزامیر کا مرجوح ہونا اور ہمارے تمام مشائخ سے مزامیر سننے کی نفی اور
ولایت النصرت اوس کا عدم جواز مصرح ہے اس کی یہ عبارت ہے و ہر اباحت مزامیر صاحب
استماع بعض روایات مرجوحہ نقل کر دہ استماع انہما نیز وجہ پیدا میشود اگرچہ پیران مزامیر
نشدیدہ اند بلکہ تصفیق ہم روانداشتہ اور اس کی کافی تحقیق باب سوم اشکال علم کے ذیل
میں اور کچھ اسی باب کے علم و علم میں آتی ہے۔

مجلس ۴ جمادی الاخری ۱۰۱۷ھ (قول ۱۱۷) آپ نے زبان مبارک فرمایا کہ ایمان جہی
کامل ہوتا ہے جبکہ کل جہان اوس کے آگے پیشکش شتر معلوم ہو۔ ف ذرا اس قول کو آج کل کے
دعویٰ وحدۃ الوجود سے موازنہ کیا جاوے۔

مجلس ۴ ۱۱ رجب ۱۰۱۷ھ (قول ۱۱۸) آپ نے فرمایا کہ کفر ہے اور بدعت ہے اور معصیت ہے
بدعت معصیت ہے بڑھ کر ہے اور کفر بدعت ہے بڑھ کر اور بدعت کفر کے نزدیک ہے۔ ف دیکھئے
اس میں بدعت کی کیسی صریح مذمت ہے کہ اوس کو کفر کے قریب فرمایا۔

مجلس ۲ ۲ صفر ۱۰۱۷ھ (قول ۱۱۹) دولت پابوسی حاصل ہوئی ایک دن پہلے بندہ عزیز
نصیر الدین محمود سلمہ اللہ تعالیٰ سے جو میدان با اعتقاد میں ہو تھا مشورہ کرنے لگا کہ کل آخری چہار
ہے اور خلق اوس شخص بتاتی ہے اوکل خواجہ کی خدمت میں چلیں اون کی برکت سے ساری نحوست جاتی
رہے گی القصہ جب چہار شنبہ ہوا تو میں اور وہ خواجہ کی خدمت میں آئے اور
عرض حال کیا آپ نے تبسم کیا اور فرمایا ہاں لوگ تو اس دن کو نحس کہتے
میں مگر یہ نہیں جانتے کہ یہ دن بڑی ہی سعادت کا دن ہے اگر اس دن کوئی
فرزند ہی پیدا ہو تو وہ بھی بزرگ پیدا ہو ف دیکھئے عقیدہ نحوست کی کیسی سختی ہے

۱۰ مزامیر کی اباحت پر صاحب استماع نے بعضی مرجوحہ روایتیں نقل کی ہیں مزامیر سننے کی
وجہ ہی ان سے غاصر موقوف ہے اگرچہ ہمارے پیروں نے مزامیر نہیں سنے بلکہ تالی بجانے کو
بھی جائز نہ سمجھتے تھے ۲ مترجم

نقی فرمائی۔

مجلس ۷۷ صفر ۱۷۷۸ھ۔ (قول ۳۱) پہر آپ نے فرمایا کہ بعض لوگوں کا یہ مذہب ہے کہ اولیاء انبیاء پر فضیلت رکھتے ہیں اور سبب یہ بتلاتے ہیں کہ انبیاء اکثر خلق کے ساتھ مشغول ہیں یہ مذہب باطل ہے اور اس کے بطلان کا سبب یہ ہے کہ انبیاء اگرچہ خلق کے ساتھ مشغول ہیں مگر جس دم حق کے ساتھ مشغول ہوتے ہیں اون کا ایک لمحہ جملہ اوقات اولیاء سے زیادہ شرف رکھتا ہے۔
ف دیکھئے اس عقیدہ بدعت کا کیسا ابطال فرمایا۔

مجلس ۷۸ شعبان ۱۷۷۸ھ۔ (قول ۳۲) پہر میں نے عرض کیا کہ معاویہ کی نسبت کیا اعتقاد رکھنا چاہیے فرمایا وہ مسلمان تھے صحابی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے تھے اون کی بہن ام حبیبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ تھیں ف دیکھئے اس سے عقائد میں بدعت سے مبرا ہونیکا صاف ثبوت ہوتا ہے۔

مجلس ۷۹ ربیع الاول ۱۷۷۸ھ۔ (قول ۳۳) پھر یہاں سے ترک دنیا اور درویشی کا ذکر ہونے لگا کہ کیتھل اور کڑھام کی طرف ایک شیخ صوفی رہا کرتے تھے کہ انہیں لوگ صوفی بڑہن کہا کرتے تھے وہ بڑے تارکین میں سے تھے اور اون کی یہ کیفیت تھی کہ کپڑا تک نہیں پہنتے تھے بندہ نے عرض کیا کہ وہ کسی مرید تھے فرمایا نہیں پہر آپ نے فرمایا اگر وہ کسی کے مرید ہوتے تو اپنے ستر کو ڈھانکتے اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اون کا کوئی پیر نہ تھا پہر آپ نے فرمایا کہ وہ نماز نہ پڑھا کرتے تھے اور فرمایا کرتے کہ ہشت اچھی جگہ ہے مگر افسوس ہے کہ وہاں نماز نہیں۔ ف دیکھئے باوجودیکہ یہ صوفی بزرگ تھے جیسا اون کے نماز کے اہتمام و احترام سے معلوم ہوتا ہے اور غلبہ حال سے معذور تھے لیکن پہر بھی اون کو ناقص فرمایا جس کا سبب کسی پیر کامل سے تعلق نہ رکھنا تھا اس سے ثابت ہوا کہ خلاف شرع حالت کو اگرچہ عذر ہی

ہونا نقص سمجھتے تھے۔ (قول ۱۳۵) بندہ کے دل میں ایک بات
مجلس ۲۳ رجب ۱۰۹۵ھ (قول ۱۳۵) بندہ کے دل میں ایک بات
تھی کہ او سے پوچھنا چاہتا تھا اس روز موقع پا کر حضرت خواجہ سے عرض کیا
کہ حضرت جو قبر ٹوٹ جائے اوس کو بنوانا چاہئے یا نہ بنوانا چاہئے فرمایا
نہیں جس قدر اوس میں شکستگی ہوگی رحمت الہی زیادہ ہوگی۔ ف دیکھنے
قبر کو بچتہ بنانے کی ممانعت فرمائی اور کچی رکھنے کی حکمت بیان فرمائی اسی کے
مناسب مع شیخ زائد آپ کا ایک قول مجلس ۵ رمضان ۱۰۹۵ھ میں اس
عبارت سے منقول ہے کہ یہ قبروں کا ذکر ہوا کہ لوگ پکی قبریں بنواتے ہیں اور
پتھر لگو کر اس پر آیتیں کندہ کراتے ہیں اور دعائیں لکھتے ہیں آیا یہ جائز ہے یا
نہیں آپ نے فرمایا بالکل ناجائز ہے بلکہ کفن وغیرہ پر بھی نہ لکھنا چاہئے۔

مجلس ۹ رمضان ۱۰۹۵ھ (قول ۱۳۵) اپہر اور آپ نے حکایت
فرمائی کہ ایک شخص سلیمان نامی ملتان میں بڑا عبادت گزار رہتا تھا شیخ کو
سامنے اوس کا ذکر کثرت سے ہوا شیخ بہاؤ الدین اوس کے پاس گئے اور
کہا اٹھ نماز پڑھ میں دیکھوں تو کس طرح نماز پڑھتا ہے وہ شخص کھڑا ہوا اور
دو گانہ پڑھا مگر دونوں قدم جس طرح رکبتے چاہئیں ویسے نہ رکھے بلکہ خوب
چھدرا کر رکھے یا دونوں پاؤں جوڑ کر کھڑا ہوا شیخ نے کہا دونوں پاؤں
کینچ میں اتنا فرق رکھ کہ اس سے کم و بیش نہ کر پھر دوسری دفعہ اوس
سے پوچھا کہ اس طرح رکھ کہ اوس سے نہ ہو سکا شیخ نے فرمایا تو یہاں سے چلا جا
ف اس سے مستحبات تک کا اہتمام کس قدر ثابت ہوتا ہے۔

مجلس ۸ ر شوال ۱۰۹۵ھ (قول ۱۳۵) پھر کچھ سماع کا ذکر ہوا حاضرین
میں سے ایک نے کہا کہ آپ کو حکم ہوا ہے کہ آپ جس وقت چاہیں سماع سنیں
آپ کے لئے حلال ہے حضرت خواجہ نے فرمایا کہ جو شے حرام ہے وہ کسی کے
حکم سے حلال نہیں ہوتی اور جو شے حلال ہے وہ کسی کے حکم سے حرام نہیں ہوتی

یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے وقت نماز میں جو کچھ فرمایا
اور ہمارے علماء اس کے برخلاف ہیں اسباب اس اختلاف میں عام جو حکم ہے
حاضرین میں سے ایک نے کہا کہ انہیں دونوں بعض درویشوں نے آستانے
پر جمع کیا اور چنگ و رباب اور مزامیر اور رقص ہی تھا حضرت خواجہ نے فرمایا
کہ انہوں نے اچھا نہ کیا جو نامشروع ہو وہ ناپسندیدہ ہے اس کے بعد ایک
شخص نے کہا کہ جب وہ طائفہ اوس مقام سے چلا آیا تو اون سے لوگوں نے
کہا کہ آپ کیا کرتے ہیں وہ تو مجلس مزامیر تھی تم نے یہ سماع کس طرح سنا اور
رقص کیا انہوں نے جواب دیا کہ ہم تو سماع میں ایسے مستغرق تھے کہ ہمیں
نہ معلوم ہوا کہ مزامیر ہے یا نہیں حضرت خواجہ نے یہ بات سنا کر فرمایا کہ یہ چوڑا
بھی کچھ نہیں ہے وہ سب معصیت ہی میں لکھنا چاہئے۔ ف غور کیجئے حضرت
سلطان الاولیاء نے سماع کے متعلق حلت کا کیسی سختی سے انکار فرمایا اپنے
لئے بھی اوس کو حلال نہیں فرمایا اور آلات پر تو اور زیادہ نکیر فرمایا اور باوجود
ان مستمعین کے استغراق کی خبر سننے کے پہر بھی اوس کو معصیت فرمایا۔

مجلس ۲۲ رذی الحجہ ۱۰۱۹ھ۔ (قول ۱۲۷) اوس وقت حضرت خواجہ
نے فرمایا کہ اوس موقع پر تکبیر بجائے حمد ہے اور یہ جو بعض درویش ہر بار ہر
مصلحت کے لئے تکبیر کہتے ہیں یہ کہیں نہیں آیا پہر بندہ نے عرض کیا کہ جو ذکر
پکار کر کیا جاتا ہے اگر آہستہ کیا جائے تو یہ کیسا آپ نے فرمایا اگر آہستہ
کیا جائے بہتر ہے دیکھئے جہاں ذکر وارد نہیں ہوا اوس پر کیسا نکیر فرمایا
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو بدعت سے کیسی نفرت تھی اور ذکر جہر پر
ذکر خفی کو کیسی ترجیح دی اس سے اختلافات میں احتیاط کس قدر معلوم
ہوتی ہے۔

مجلس ۲۶ رذی الحجہ ۱۰۱۹ھ۔ (قول ۱۲۸) اوس وقت آپ نے
یہ حکایت فرمائی کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ بیٹھ

جو کہ ایک آئے وانا آیا اور اس نے اس طہت سد م کیا سلام
ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ حاتم بن تیس سے ایک نے اس طہت جواب دیا وعلیکم
اسلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ ابن عباس موجود تھے انہوں نے کہا
اس طرح نہیں کہنا چاہئے سلام کا جواب برکاتہ سے آگے نہیں ہے۔

اس طرح نہیں کہنا چاہئے سلام کا جواب برکاتہ سے آگے نہیں ہے۔
ف یہاں بھی وہی تقریب سے جواب پر گزری۔
مجلس ۲۰ چھاوی الاوی **نفاۃ**۔ اقول (۴۴) دولت پابو حسی حاصل
ہوئی اس بات کا ذکر ہونے لگا کہ بعض توبہ کرنے والوں سے توبہ کے بعد
نظرش ہو جاتی ہے اگر سعادت باقی ہے تو وہ پہر دولت توبہ سے مشرف
ہو جاتا ہے آپ نے اس کے مناسب یہ حکایت فرمائی کہ ایک مطربہ قمر نامی
نہایت حسین و جمیل تھی آخر عمر میں اس نے توبہ کی شیخ بہاوالدین
سہروردی رحم کی مرید ہوئی پہر وہ خانہ کعبہ کی زیارت کو گئی وہاں سے ہمدان
پہونچی والی شہر کو جب اس کے آنے کی خبر ہوئی تو اس نے آدمی بھیجے
کہ یہاں آکر مجھ کو اس نے کہا میں نے توبہ کر لی ہے اور اب میں خانہ کعبہ
کی زیارت سے واپس آئی ہوں میں اب یہ کام نہیں کروں گی والی ہمدان
نے ایک نہ سنی اور اسے مجبور کیا وہ عورت عاجز ہو کر شیخ یوسف ہمدانی
کی خدمت میں گئی اور ساری کیفیت بیان کی شیخ نے فرمایا اچھا آج کی رات
اور صبح کرکل صبح میرے پاس آئیو میں تیسرے کام میں مشغول
ہوتا ہوں جب صبح ہوئی تو وہ عورت شیخ کی خدمت میں حاضر ہوئی شیخ
نے فرمایا خزانہ تقدیر میں ایک معصیت ترے نام اور لکھی ہے وہ عورت
لاچار ہو گئی ادھر حاکم شہر کو لوگوں نے تنگ کر ڈالا آخر بادشاہ کے پاس
گئی چنگ وغیرہ لایا گیا اور اس عورت نے سماع شروع کیا ابھی
ایک ہی بیت کہی تھی کہ سب کے سب گر گئے اول ملک ہمدان تا تب ہوا
پہر اور لوگ سب کے سب تا تب ہوئے۔ واللہ اعلم فان اس سماع کو

معصیت کہا گیا نیز یہ معلوم ہوا کہ اگر اپنے یا اپنے معتقد فیہ کے کشف سے یہی معلوم ہو جاوے کہ فلاں معصیت مجھ سے صادر ہوگی تب بھی وہ معصیت ہی ہے مباح نہ ہو جاوے گی اور جنہوں نے اس کے خلاف کہا ہے اوس کا ماخذ گو علما و عوام کے بعض اقوال ہو سکتے ہیں اور اس لئے ٹیکر کے ساتھ صوفیہ کو خاص کر نابعد از انصاف ہے اور یہ بعض اقوال مسلم الثبوت باب ثالث مسئلہ اولی کے اخیر میں مع رو بایں عبارت مذکور ہیں وما قبل لو علم لسقط منه التكليف ممنوع اه قلت وهذا القائل هو شارح المختصر وعبارته فذلك لو علموا السقوط منهم التكليف كذا في الحاشية مگر یہ حکم خلاف تحقیق ہے اسی لئے ما قبل کو ممنوع کہا گیا نیز خود یہ اخذ ہی اس وجہ سے محذوش ہے کہ وحی جس سے ابو جہل وغیرہ کا کفر معلوم ہوا جس کی بحث مسلم الثبوت میں ہے حجت ہے اور کشف جس سے کسی کی معصیت معلوم ہوئی حجت نہیں تو ایک کے اثر پر دوسرے کے اثر کو قیاس نہیں کر سکتے اور اگر اسپر کسیاوشبہ ہو کہ بعض اکابر نے تصریح کی ہے کہ بعض اوقات کشف بھی تلبیس سے بالکل خالی ہوتا ہے اور مدار عدم جحیت کا یہی احتمال تلبیس تھا تو ایسا کشف حجت ہوگا جو اس کا یہ ہے کہ عدم تلبیس مستلزم جحیت کو نہیں دیکھئے اگر اونٹیسویں رمضان کو حالت ابر میں صرف ایک شخص چاند دیکھے تو باوجود عدم تلبیس کے وہ شرعاً حجت نہیں خود اس پر بھی لگے دن روزہ رکھنا فرض ہے تو مدار اس کا دلیل شرعی پر ہے نہ کہ احتمال عدم احتمال تلبیس پر باقی یوسف ہمدانی رحمہ کا صرف کشف کی خبر دیدینا اور منع نہ فرمانا ممکن ہے کہ اس بنا پر ہو کہ حکم سلطانی کے سبب یہ مطرب مکرہہ تھی (کما صرح به الفقهاء) اور اگر اہل میں ایسی معصیت نہیں رہتی چنانچہ اس کی کراہت بالقلب کی یہ برکت ہوئی کہ جنہوں نے مجبور کیا تھا وہی تائب ہوئے۔

مجلس ۲۶ ربیع الآخر ۱۲۸۱ھ قول ۱۱۱۱ یہاں سے شعر کا ذکر

ہونے لگا بندہ نے عرض کیا کہ میں نے زبان مخدوم سے سنا ہے کہ
شعر پڑھنے سے قرآن پڑھنا اچھا ہے تو بندہ آپ کی برکت سے ہر روز
قرآن مجید پڑھتا ہے اور امید ہے کہ جو تہوڑی بہت عادت شعر کہنوں کی
ہے وہ بھی جاتی رہے گی اور تو بہ کر لی جائے گی آپ نے یہ عرضداشت
پسند فرمائی کہ کیا اس وقت کے مدعیان سنت اپنے کو اون حضرات
کا موافق یا اون کو اپنا موافق کہہ سکتے ہیں کہ اشعار کے انہماک میں قرآن مجید
کا نام تک نہیں لیتے۔

از روضۂ اقطاب

مصنفہ سید محمد بلاق یکے از ہمیشہ زاوگان حضرت سلطان
نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ

باب پنجم۔ ذکر حضرت خواجہ قطب الدین رحمہ (قول نمبر ۱۷)
چوں خواجہ ایل را بشنید فرمود سماع بر کسے کہ بیدا و محض است حرام باشد
و بر ما کہ اہل این کاریم حلال است و اس سے احتیاط ان حضرات
کی معلوم ہوتی ہے کہ بدون شرائط کے سماع کو حلال نہ سمجھتے تھے۔

از ریاض العارفین

چمن سوم۔ ذکر حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمہ (قول نمبر ۱۸)
فرمایا کہ سالک منزل قرب تک نہیں پہنچتا مگر صلاۃ با خشوع و خضوع سے
ف دیجئے نماز اور اس میں خشوع کی کتنی تاکید ہے کیا آجکل کے مدعی نماز کو ایسا اہم سمجھتے ہیں
سے بلکہ خواجہ نے اس کو سنا فرمایا کہ جو شخص اعتدال پر نہ ہو او سپر سماع حرام ہے
اور چونکہ ہم اس کے اہل ہیں اس لئے ہم یہ کام حلال ہے ہر مترم

ازدر نظر سامی

یعنی حالات و مقالات حضرت نظام الدین اولیاء علیہ السلام جمع کردہ موقوف

علی بن محمود

باب اول۔ اقول علیہ السلام آپ کے مریدوں میں سے ایک مرید ایک بات فرمائی کرتے تھے آپ نے فرمایا دونوں ہاتھ کیوں نہیں دھوئے عرض کیا کہ مقصود تو ایک ہی ہاتھ کے دھونے سے حاصل ہو گیا آپ نے فرمایا ادب یہی ہے کہ دونوں ہاتھ دھوئے حضرت علیہ السلام فرماتے ہیں الحرف مقصود حدیث نقل کر نیے اس فعل کا سنت ثابت کرنا ہے دیکھئے اتباع سنت کا کتنا اہتمام ہے کہ ادب غیر ہو کہ بھی متروک نہ ہو اور اس کے سامنے عقلی مصلح کو ہیج قرار دیا۔

باب ۸۔ (قول علیہ السلام) فرمایا کہ مقتدی کو ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے اور جب سورۃ فاتحہ پڑھے تو بسم اللہ بھی پڑھے بندہ نے عرض کیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص امام کے پیچھے قرآن پڑھے گا اس کے منہ میں کنکر بھرے جائیں گے فرمایا ہاں اگر اس حدیث میں نظر کیجاوے تو وعید لازم آتی ہے اور اگر حدیث لا صلوات لمن لم یقرء بفاتحتہا لکتاب۔ پر نظر کیجاوے تو عدم جواز لازم آتا ہے لہذا وعید کا تحمل کر کے فاتحہ پڑھ لینا چاہئے تاکہ بالا جملع نماز ہو للاخذ بالا حوط والغرض من الخلاف میرا مقصود اس نقل سے ترجیح دینا قرارت خلف الامام کو نہیں مجتہد مطلق امام ابو حنیفہ رحمہ کی تحقیق پر مقلد امام کے قول کو ترجیح نہیں دے سکتی مقصود صرف یہ ظاہر کرنا ہے کہ ان حضرات کو اتباع سنت کا کس قدر اہتمام تھا کہ اپنے اجتہاد سے جس امر کا اوفق باسنۃ ہونا معلوم ہو گیا وہاں وعید کا بھی تحمل کر لیا۔ اور اس تحمل وعید کی دو تفسیریں ہیں ایک لسان علم میں دوسری لسان عشق میں اول تفسیر یہ ہے کہ جب دلیل شرعی سے ایک فعل کا وجوب ثابت ہو گیا

سلہ نماز نہیں ہوتی اس شخص کی جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے۔ ماسترم

تو اس پر جو وعید وارد ہے وہ مآول یعنی منہ سے نکالنے کا حکم ہے۔ لفظ ہر ہوگی مثلاً یہاں
تاری سورت پر اس وعید کو محمول کر سکتے ہیں پس اس واجب پر واقع میں وعید ہی پر
نہ ہوگی محض اسکا احتمال ہی نہایت ضعیف درجہ میں ہوگا جو کالمحدوم ہے تو اسکا تحمل
ضرر واقع کا تحمل نہیں بلکہ غیر واقع کا تحمل ہے جو محض مجازاً تحمل ہے جس کو گوارا
کرنا مشروع ہے اور دوسری تفسیر یعنی بلسان عشق یہ ہے کہ رضا و امتثال امر پر
پس اگر کوئی کلفت و ضرر عظیم بھی پیش آوے اس کو برداشت کرنا چاہئے کما قبل
باتو دوزخ جنت سے اسے بجا نفعزا
اور حضرت نظام الاولیاء کی شان عشقی سے اسی معنی کے مراد ہوئے کو ترجیح
اور اسی بنا پر اس سے آپ کی حب اتباع سنت پر استدلال کیا گیا ہے
ورنہ اگر دوسرے معنی مراد ہوتے تو اس عنوان تکلف کی ضرورت نہ تھی سہل عنوان
سے یہ فرمادیتے کہ اس صورت میں وعید ہی نہیں اور لسان علم کی تقریر کا جواب
لسان علم ہی میں دوسری جماعت کے پاس یہ ہے کہ ہم کو دلیل سے ثابت ہو گیا
کہ وعید حکم ہے اور دلیل وجوب مآول ہے مثلاً منفرد پر محمول کی جاسکتی ہے
غرض یہ تو ایک اجتہادی بحث ہے مگر حضرت کے اس جواب سے مقصود
مقام تو ثابت ہو گیا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جہاں کوئی قول یا فعل مرجوح ان
حضرات سے منقول ہے وہ ان کے اجتہاد میں موافقت لاسنت سے راجع
ہی ہے چنانچہ اسی ملفوظ کے بعد ایک ملفوظ یہ بھی ہے کہ نفل نماز جماعت سے
بھی پڑھنی آئی ہے مشائخ اور بزرگانِ حشمت نے ادا کی ہے اور اس کے
بعد شبِ برات میں جماعت کا خود بھی اہتمام فرمایا اور جواز کی دلیل میں حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث ارشاد فرمائی جس میں انہوں نے تہجد میں حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کا اقتداء کیا خواہ یہ استدلال تام نہ ہو کیونکہ ایک کے اقتداء
میں کلام نہیں بڑی جماعت کا اس پر قیاس کرنا مسلم نہیں لیکن اس سے
ملہ اسے دلربائی میں دوزخ ہی جنت ہے۔ اور بے یترے جنت ہی دوزخ ہے۔

یہ تو معلوم ہو گیا کہ قصد اس میں بھی اتباع سنت کا تھا۔
باب ۱۴۔ (قول مختصر) فرمایا سکون والہینان کے ساتھ ایک ایک حرف کر
 سپارہ پڑھتے ہیں تلاوت کا ثواب ہے اور بغیر جنور قلاب کے پڑھنا ٹھیک نہیں
 قرآن شریف کے پڑھنے میں تمام خیالات و خطرات کو دل سے دور کر دے
 اور اگر قرآن کے معنی جانتا ہے تو دل میں اولیٰ کا وہ بیان کرے اگر اس کے
 ساتھ دل میں خطرات آئیں اور حضوری قائم نہ رہے تو چنداں سہج نہیں
 ہے مگر جو شخص معنی نہیں جانتا اس کو خیالات سے ضرور پرہیز کرنا چاہیو
 خشوع و خضوع سے پڑھے گا تو مؤثر ہو گا قرآن خوانی کے وقت دل خدا کے
 ساتھ مشغول ہو اور سمجھے کہ میں خدا کے ساتھ ہم کلام ہوں میں اس لائق کہاں
 تھا کہ یہ دولت میسر ہوتی اور جس کو یہ حالت میسر نہ ہو تو وہ تصور کرے کہ
 خدا کے سامنے پڑھ رہا ہوں کہ ضرور مجھ کو اس کا ثواب ملے گا قرآن شریف
 تہلیل و تردید کے ساتھ پڑھنا چاہیے ترتیب یہ ہے کہ تمام حروف اور مد و غیرہ ٹھیک
 ادا ہوں اور تردید یہ ہے کہ جس آیت میں ذوق و علاوت حاصل ہو اس کو
 مکرر پڑھے کیا آج کل کے مدعی قرآن مجید کا اتنا احترام و اہتمام کرتے ہیں
 بجز خاص اور اذکار کے قرآن مجید کو آنکھ سے بھی نہیں دیکھتے۔

باب ۱۵۔ (قول مختصر) حضرت کے مریدان سے ایک شخص فخر الدین
 صالونگہ تری حاضر ہوا اور قدسوس بجا لا کر ہدیہ پیش کیا اور کہہ رہا تھا اور حضرت
 نے اس کو بیٹھنے کا حکم دیا وہ یاران کی پس پشت بیٹھنے کے واسطے گئے قدسوس
 بیٹھ لگا حضرت نے فرمایا ہوش رکھو گر نہ پڑنا بعد ازاں میری طرف مخاطب
 ہو کر فرمایا کہ حضرت شیخ فرید الدین قدس اللہ سرہ کہی کہی ڈولہ میں سوار ہو کر
 صحرا میں تشریف لیجاتے اور درخت کے سایہ میں بیٹھ کر یاد حق میں مشغول
 ہوتے عصا اور نعلین چوبیس مجھ کو مرحمت فرمایا کرتے میں ڈولہ کے سامنے
 سے اٹھ پیروں واپس ہوتا اور گر پڑتا حضرت فرماتے سید ہے جاؤ سید

ف صاف معلوم ہوا کہ یہ حضرات ایسے تکلفات و رسوم کو پسند کرتے تھے اور اگر کوئی ایسا ادا کرتا تھا تو وہ رسم و تصنع سے ہوتا تھا اس لئے بعض اوقات اوس پر سکوت بھی فرماتے تھے۔

باب ۱۵۔ (قول ۱۵۲) فرمایا مرید کو وہی کرنا چاہئے جو پیر حکم فرمائے اور یہ ایسا ہونا چاہئے جو احکام شریعت و طریقت کا عالم ہوتا کہ مرید کو کسی غیر مشروع چیز کا حکم نہ دے اور اگر کسی مختلف فیہ چیز کا پیر حکم دے تو مرید بجالائے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اختلاف امتی رحمتہ۔ یعنی میری امت کا اختلاف رحمت ہے مرید اپنے شیخ کو مجتہد سمجھ کر اوس کا فرمان بجالائے و اطاعت کو اختلاف کے ساتھ مقید کرنے میں تصریح ہے کہ اگر وہ فعل بالاتفاق خلاف شرع ہے تو اوس میں پیر کی اطاعت نہیں البتہ قواعد سے اس میں دوسری تفصیل ہے کہ اگر اچھا نا ایسا ہوتا ہے تو ادب کے ساتھ عذر کر دے اور تعلق قطع نہ کرے اور اگر بکثرت ایسا ہوتا ہے تو تعلق قطع کر دے مگر گستاخی پہر ہی نہ کرے۔

باب ۱۵ (قول ۱۵۳) فرمایا شیخ فرید الدین رح جب زیادہ بیمار ہوئے اور ماہ رمضان آیا تو آپ افطار فرماتے تھے ایک روز یاران آپ کو خربوزہ کی پٹائیں کر کے کھلا رہے تھے کہ ایک قشاش آپ نے مجھ کو عنایت کی میں نے دل میں خیال کیا کہ حضرت کی عنایت کی ہوئی نعمت مجھ کو کہاں نصیب ہے اس کو کہا لوں اور قریب تھا کہ اوس کو کہا جاؤں جو حضرت فرمایا کہ نہیں تم نہ کہاؤ تم کو شرعی رخصت نہیں ہے و نہ کہا لینے کی نیت یہ سکر اور حال تھا مگر حضرت فرید الدین رحمۃ اللہ علیہ نے شریعت کو حال پر مقدم رکھنے کا حکم فرمایا اور یہی حکایت سلسلے میں بھی گذر چکی ہے مگر تعدد ماخذ کی وجہ سے اس سحرار کو گوارا رکھا گیا۔

اور اتفاق سے تھوڑا سا بڑا بڑا کیا تھا اس کو اس کے بڑے بڑے لیا جاوے گا

باب ۱۹۔ (قول ۱۵۵) فرمایا کوئی شخص کسی کو سید سمجھ کر اوس کے شانوں پر کیسودیکھ کر نظر دیتا ہے پہر اگر وہ سید نہیں ہے تو یہ نظر اوس کو لینی حرام ہے فرمایا

نور و شمس طاعت و عبادت میں مصروفیت سے بیت المال میں اور اس کا
 کچھ حق نہیں ہے جو درویش کے تعلیم و تعلم یا درس تدریس کا سلسلہ نہیں ہے
 بس میں مسلمانوں کا نفع ہے اور ان کو بیت المال سے کیا تعلق۔ ف غلام نہیں
 کی کس قدر دقیق رعایت ہے بعض ظاہری علماء کی بھی نظر و بانٹک نہیں جاتی
 باب ۱۵۔ (قول غفرلہ) دعا و رضا کے منافی نہیں ہے نہ دعا کرنے والا رضا
 سے باہر ہوتا ہے اور نیز دشمن و معصیت کو برا سمجھنا اور اسباب کی نگہداشت اور
 امر معروف و نہی منکر بھی رضا کے منافی نہیں ہیں بعض مغرورین نے یہاں تحت
 غلطی کہانی ہے کہتے ہیں کہ کفر اور گناہ وغیرہ سب قضا و قدر سے ہیں بندہ کو
 ان کے ساتھ راضی رہنا چاہئے یہ باتیں اسرار شریعت سے ناواقف اور تاویل
 سے جاہل ہونے کی ہیں ہمارے پیغمبر اور دیگر پیغمبروں کی (صلوات اللہ علیہم) بہت
 سی دعائیں آئی ہیں حالانکہ یہ رضا کے اعلیٰ مقام میں تھے اسی طرح معاصی کے
 انکار اور ان کو برا سمجھنے کے متعلق بھی بہت سی حدیثیں وارد ہیں۔ ف غیر محقق
 وغیر محقق صوفیہ پر کیسا بلیغ رو ہے اور عقائد و احکام شریعہ کی کس قدر تقویت ہے۔

از خیر المجالس

یعنی ملفوظات منہ فی النہر الدین محمود چراغ دہلی جمع کردہ لکنا احمد قلمدار احمد خلفا
 مجلس پنجم۔ (قول غفرلہ) اپہر حضرت خواجہ ذکری اللہ تعالیٰ بالخیر نے ذکر میں
 اولیاء اللہ کے فرمایا کہ متابعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ضرور ہے قولاً و فعلاً
 و ارادۃً ہر طرح سے تا محبت حق تعالیٰ کی دل میں قرار پڑے اس واسطے
 کہ محبت خدا ہے متابعت حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حاصل
 نہیں ہوتی اور یہ آیت پڑھی قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ
 ملکہ کہہ دیجئے اگر تم لوگ خدا کو محبت رکھو تو میری اتباع کرو خدا تم سے محبت کریں ۲۷

ف دیکھئے اس میں کیسی تصریح ہے کہ بدون اتباع شریعت کے دولت باطنی حاصل نہیں ہوتی۔

مجلس ششم (قول ۵۷) ایک واعظ کی حکایت بیان فرمائی کہ جبکہ وعظ میں بہت اثر تھا مگر کچھ سے آنے کے بعد وہ اثر نہ رہا لوگوں نے جو وجہ پوچھی اوس نے بیان کیا کہ یارو خداوند عالم الغیب خوب جانتا ہے کہ اس عرصہ میں کہ میں گیا اور آیا ہوں کوئی جرم و گناہ مجھ سے نہیں ہوا ہے سوائے ایک قصو کے اور میں نے جہی جان لیا تھا کہ عمرہ نعمت مجھ سے چھین لی جاوے گی اور ویسا ہی ہوا اور وہ خطایہ تھی کہ ایک نماز باجماعت مجھ سے راہ میں فوت ہوئی کہ امام کے ساتھ ہو کر بھی جماعت سے محروم رہا یہ بے لطفی اوس کی شامت سے ہے یہ کہہ کر حضرت خواجہ پرگریہ طاری ہوا اور حاضرین بھی رونے لگے کہ بسبب فوت ایک نماز باجماعت کے کہ وہ بھی وقت پر پڑھی مگر تنہا پڑھی یہ خرابی واقع ہوئی اور قبولیت عام جاتی رہی جو لوگ پیارے بالکل جماعت میں نہیں جاتے اور اکثر اون کی نمازیں قضا ہو جاتی ہیں اون کا کیا حال ہوگا اور کتنی نعمتوں اور فوائد سے محروم رہتے ہوں گے ف دیکھئے نماز اور جماعت کا کیسا اہم مقام بالشان ہونا بیان فرمایا۔

مجلس ہست و ہشتم (قول ۵۸) اسے یعنی ایک سید زاوہ کو ارشاد کیا کہ متابعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر امر میں کرنا چاہئے اور تم سے زیادہ تر ہے کہ تم فرزند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہو اور متابعت رسول دو چیز میں ہے کہ جو کچھ خدا اور رسول نے کہا وہ کرنا چاہئے اور جس سے خدا اور رسول نے منع کیا اوس سے بچنا چاہئے اور خرید و فروخت میں ہرگز جھوٹ بات زبان پر نہ آوے۔ ف دیکھئے کس مد و شد سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی تاکید فرماتے ہیں۔

مجلس سی و نهم (قول ۵۹) ابھر کہا لوگوں نے قرآن و حدیث کو چھوڑ دیا

ابذا خراب و پریشان ہیں۔ ف قرآن و حدیث کے ترک کا کیسا سوال فرماتے ہیں
مجلس چہل و ہفتم (قول ثانی) پہر فرمایا مخلوق کے روبرو سر زمین پر رکھن
بطور سجدہ روا نہیں مگر لب سے زمین چومنا آیا ہے اور تعظیم قبر کی بھی روا
نہیں مگر طواف کرنا ثابت کسی بزرگ کا بزرگان دین سے آیا ہے۔ ف دیکھئے
سجدہ تحیت و تعظیم قبر کی کیسی ممانعت فرمائی باقی تقبیل ارض و طواف کی جو
بجائز و می ہے یہ تقبیل محبت سے نہ کہ تقبیل تعظیم کیونکہ وہ تو مشابہ سجدہ
کے ہے جس کی ممانعت فرمائی ہے اور یہ طواف بھی طواف تعظیم نہیں ورنہ وہ تو
تعظیم قبر میں داخل ہے جس کی ممانعت فرمائی ہے بلکہ استفاضہ عن صاحب القبر
کے لئے ہے کہ اس سے مناسبت اوس کی روح کی ساتھ پیدا ہو جاتی ہے اور
یہ تجربہ کی بات ہے۔

مجلس پنجاہ و ہفتم۔ (قول ثالث) مجھے اس وقت ایک اور حدیث یاد آئی
ہذا میں نے اوسے بھی عرض کیا کہ عین القضاء ہذا فی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث
نقل کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساریت ساری علی صورۃ لہ
بعد قسط جناب خواجہ نے فرمایا یہ حدیث اول تو کتب مشہورہ میں نہیں اور
اگر حدیث ہے تو حمل اس کا تشابہات پر کیا جائے گا اور تشابہات پر ایمان
لانا چاہئے اور بحث اور تاویل اس میں نہ کرے۔ ف دیکھئے نقل حدیث میں
کیسی احتیاط ہے اور عقائد کے باب میں کیسی سنت کے موافق تحقیق ہے۔
مجلس ہفتاد و ہفتم۔ (قول رابع) ایک شخص نے سوال کیا کہ خواجہ بایزید
قدس اللہ سرہ العزیز نے فرمایا ہے لو انی اعظم من لوار محمد صلی اللہ علیہ و
سلم یہ بات کیونکر ہے جناب خواجہ نے فرمایا بعضے کلمات مشائخ از قسم حال
و کیفیت ہوتے ہیں کہ اون کو ہفوات کہتے ہیں جیسے یہ قول ان کا کہ۔ لیس فی
جنتی سوی اللہ تعالیٰ اور یہ کہنا کہ سبحانی ما اعظم شأنی سوان سب کو
ملہ و بجایں نے اپنے رب کو ایک امر و بہت گھوگر باؤں والے کی شکل پر مہترم

ہفتواٹ عشاق کہتے ہیں یہ باتیں غلبات احوال میں اول سے سرزد ہوتی ہیں کہ ہمارے فہم سے خارج ہیں۔ ف کیسا عقیدہ سنت کے موافق ہے جس کے ثابت ہوتا ہے کہ ان حضرات میں افراط و تفریط نہ تھا۔
 مجلس نو و مہتمم (قول ۶۳) جس نے سنن رسول علیہ السلام کو ترک کیا اوس پر مواظبت نہیں کی اوس نے رسول کو اپنا خصم دینی مدعی کیا ہے۔
 ف دیکھتے خلاف سنت پر کیسی وعید فرمائی۔

از انوار العارفین

تذکرہ حضرت خواجہ معین الدین رحمہ۔ (قول ۶۴) فرمودہ علامت شقاوت
 آنست کہ مصیبت کند و امید دارد کہ مقبول خواہم بود ف اس میں صاف رد
 سے فرقہ اباحیہ کا جس میں بعض غلاۃ صوفیہ بھی شامل ہو گئے کہ حلال و حرام سے
 اپنے کو آزاد رکھ کر بھی اپنے کو واصل سمجھتے ہیں۔

تذکرہ حضرت شیخ نظام الدین اولیاء ارشاد حضرت شیخ فرید شکر گنج رحمہ
 (قول ۶۵) درویش را قدرے علم باید۔ ف علم دین کی ضرورت کی تصریح
 فرمائی اور قدرے سے مراد قدر ضروری ہے جس پر عمل موقوف ہے اور
 مقصود فنون زائدہ کی ضرورت کی نفی ہے جس کے دوسرے اہل تجربہ موجود ہوں
 تذکرہ حضرت شیخ فرید الدین رحمہ ارشاد حضرت قطب الدین
 (قول ۶۶) بابا فرید الدین ہمیں نط و ترک و تجرید تحصیل علوم ظاہری مشغول رہنا
 بعد از ان در دہلی پیش ما بیا کہ انشاء اللہ تعالیٰ مرا آنجا خواہی یافت ازاں منزل ارشاد

لے فرمایا بچہ کی ملاست یہ ہو کہ مصیبت کرے اور امید کہ مقبول ہوئی گئے درویش کو بقدر ضرورت علم سیکھنا چاہیے
 تہ بابا فرید الدین اسی طرح ترک اور تجرید کے ساتھ علوم ظاہری کے حاصل کرنے میں مشغول رہنا
 چاہئے اس کے بعد ہمارے پاس شہر دہلی میں آنا انشاء اللہ وہاں ملاقات ہوگی وہ
 اس منزل سے واپس ہوئے وہاں سے قندہار جا کر پانچ سال تک علم کی تحصیل کی مترجم

از آنجا بقند ہار رفتہ پنج سال تحصیل علوم منووف اس سے تائید ہوتی ہے قول بالا کی تفسیر کی کیونکہ جو شخص پہلے سے مشغول تحصیل علوم ہو چنانچہ اس کے قبل کتاب نافع کی تحصیل کا ذکر ہے اور وہ شخص ہو بھی ذہین جیسے یہ بزرگ تھے پہر پانچ برس تحصیل میں اور صرف ہوں تو ظاہر ہے کہ ضروری کی وہی تفسیر ہوگی جو اوپر مذکور ہوئی نہ کہ صرف راہ نجات اور مالا بد مند۔

مذکرہ شیخ جلال الدین تھانیسری رحمۃ اللہ علیہ۔ (قول ۴۷)
 اینجائے اکثر مدعیان اہل سلوک و جہاں صوفیہ راہ خطا کردند گمراہ شدند العباد باللہ من ذلک۔ روی عن السلف رضی اللہ عنہم اجمعین انما حرموا الوصول لتضييعهم الاصول۔ والاصول رعاية الشريعة والطريقة وانچه گفته اند تلاوة القرآن والاشتغال بالامور الشرعية امور حسنة لكن شان الطلب شان اخر نسبت بزوائد افضل گفته اند کہ کار طالب حق بعد از ادائے فرائض و سنن و روایات منحصر بشغل باطن است نہ بکثرت نوافل و اعمال جوارح است۔ و اعمال شریعت و علوم شریعت کے حقوق ادا نہ کرنے کو کس قدر مضر و موجب حرمان بتلا رہے ہیں

ملہ اس جگہ اکثر سلوک کے مدعی اور جاہل صوفیہ صحیح راستہ سے ہٹ گئے گمراہ ہو گئے۔ البتہ اس سے محفوظ رکھے اگلے بزرگوں سے منقول ہے کہ اس قسم کے لوگ وصول سے صرف اسوجہ سے محروم رہے کہ انہوں نے صحیح اصول کو ضائع کر دیا اور وہ اصول یہ ہیں کہ شریعت اولہ طریقت دونوں کی رعایت کی جاوے اور بزرگوں کا جو یہ ارشاد ہے کہ قرآن کی تلاوت اور دیگر شرعی امور میں مشغول ہونا اگرچہ عمدہ بات ہے لیکن (عشق) اور طلب کی شان ہی دوسری ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعت کی چنداں حاجت نہیں سو یہ ارشاد عبادت نافعہ کے متعلق ہے اس لئے کہ طالب حق کا کام فرائض اور سنن کو مکملہ ادا کرنے کے بعد باطن میں مشغول ہوتا ہے نوافل اور ظاہری اعمال یہ اس کا کام نہیں ہے۔ مترجم۔

از اقتباس الانوار مولفہ مولانا شیخ محمد اکرم

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین پانی پتی (قول نمبر ۶۵) ایک جوگی کے قصہ میں جس نے آپ کو ایک پارس کی پتھری دی تھی آپ کی برکت سے بیشمار پارس کی پتھریاں پیدا ہو گئیں یہ عبارت ہے جوگی پشیمان و شرمندہ از آنجا برآمدہ و آن ہر دو سنگ در پیش آنحضرت نہاد و سر در پائے وے قدس سرہ افکند و گفت یا حضرت علم و معرفت کے برابر اینہمہ استغنا میدار و چہ از آن نصیب من ہم کن آنحضرت گفت کہ ایں نعمت ہے اسلام حاصل نہیں شود جوگی بر فور کلمہ توحید بر زبان راند و مسلمان شد بتوجہ آنحضرت از اولیاء و وقت گشت۔

ف دیکھئے کمالات حقیقیہ کے لئے اسلام کو شرط قرار دیا گیا بخلاف اس وقت کے مدعیوں کے کہ کمالات باطنیہ کافر کے ساتھ اجتماع ممکن سمجھتے ہیں۔

ایضاً تذکرہ حضرت موصوف (قول نمبر ۶۹) سلطان فیروز شاہ ابراہیم کے ملاقات شیخ جلال الحق متوجہ پانی پت گشت چوں شرف ملازمت آنحضرت دریافت عرض نمود بندہ میخواید کہ چہیزے بہر سد آنحضرت گفت بہر س سلطان عرض کرد کہ شما خدایا دیدن آید آنحضرت گفت کہ دیدن خدا عز و جل بدین چشم سر در شریعت روا نیست ماسوائے

سلجوقی پشیمان اور شرمندہ ہو کر اسجگہ سو اگلا اور وہ دونوں پتھریاں آنحضرت کے روبرو رکھ دیں اور سر کو قدموں پر ڈال دیا اور عرض کیا کہ حضرت مجھ کو بھی کچھ اپنے علوم اور معارف میں عطا فرمادیجئے کہ جن کی وجہ سے آپ ایسی چیزوں سے مستثنیٰ ہیں حضرت نے فرمایا کہ یہ دولت بدون مسلمان ہونے نہیں مل سکتی یہ سن کر جوگی فوراً کھڑے ہو کر مسلمان ہو گیا حضرت کی توجہ سے اس زمانے کے اولیاء میں سے ہو گیا۔

۳۔ سلطان فیروز شاہ شیخ جلال الحق کی زیارت کیواسلئے پانی پت میں آیا جب حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا عرض کیا کہ بندہ ایک ہات دریافت کر چکی اجازت چاہتا ہوں حضرت نے فرمایا کہ دریافت کیجئے سلطان نے عرض کیا کہ کیا آپ نے خدا تعالیٰ کو دیکھا ہے حضرت نے جواب دیا کہ خدا تعالیٰ کو اس آنکھ سے دیکھنا شریعت کی رو سے جائز نہیں ہے لیکن خدا تعالیٰ کے سایہ کو میں نے دیکھا ہے۔ ۱۲ مترم

وے سجانہ راویدہ ام۔ ف ویکھے ذات و صفات کے متعلق کیسا صحیح عقیدہ المست
وجامعت کے موافق ہے۔

از لطائف قدوسی مولفہ مولانا رکن الدین رحمۃ اللہ علیہ
در حالات شیخ عبدالقدوس رح آخر رسالہ قصہ شیخ حسام الدین محتسب
اقول علیٰ بخدمت حضرت قطب عالم اعلام شرعی فرستاد بہ ترک سرود و وہ
حضرت قطب العالم قبول فرمودند چوں دوسرے روز بریں حال گذشت حضرت
قطب العالم دریں مدت نہ سرود شنیدند نہ تواجہ فرمودند مردمان قصبہ زبان
طعن و تشنیع دراز کردند و گفتند کہ شیخ از خوف سیاست شیخ او ہر شنیدن
سرود و وجد ترک کرد و استغفار نمود چوں بعضے آمدہ در خدمت حضرت قطب
عالم بزبانی مردمان اظہار کردند کہ مردم بچوں میگویند حضرت قطب العالم فرمود
کہ ما مسلمانیم و مسلمان زادہ ایم حکم شرع بجا آوریم و قبول نمودیم۔ ف حضرت قطب
العالم کے جواب سے جس درجہ القیاد فتوے شرعی کے سامنے معلوم ہوتا ہو غایہ ہے

از منتخب مکتوبات قدوسیہ للشیخ عبدالقدوس رح

مکتوب ہفتدہم اقول علیٰ در نیتقام اگرچہ وقتے بود کہ با صلوة ظاہر کار

صلیٰ حضرت قطب العالم شیخ عبدالقدوس رح کی خدمت میں املا حسام الدین محتسب نے سماع اور
وجد چھوڑنے کے بابت ایک فرمان شرعی بھیجا حضرت قطب العالم نے قبول فرمایا جب دو
تین روز اسیل طرح گذر گئے کہ حضرت قطب العالم نے اس زمانہ میں نہ گانا سنا اور نہ آپ کو
وہد ہوا اہل قصبہ نے طعنہ زنی شروع کی اور کہا کہ حضرت نے شیخ اوہر کی سزا کے خوف سے
گانا بجانا اور وجد چھوڑ دیا اور توبہ کر لی بعض لوگوں نے حضرت کی خدمت میں یہ ماجرا عرض کیا
کہ لوگ ایسا ایسا کہتے ہیں حضرت نے فرمایا کہ ہم مسلمان ہیں اور مسلمان کی اولاد میں شریعت حکم کو ہنر
مان لیا اور قبول کر لیا۔ صلہ سالک اس مقام پر پہنچ کر اگرچہ ظاہری نماز کے ساتھ (باقی صفحہ ۱۴)

مانند حسنات الابرار سنیات المقرین داند اما اتباع رسول و امن نگذارد و ترک
صلوة بیج وجه بر خود روا ندارد و تا اگر یک صلوة را بحد تارک بود کافر و مردود گردد و
العیاذ باللہ من ذلك از اینجا است کہ باجماع گویند تا علم و عقل باقیست بشرع و تکلیف
باقی است ہر چند مقام عالی بود و در وصول حق تعالی شود ترک ادب شرع
عمدا و اعتقاد ابروے روا نبود و آنچه ارتفاع تکالیف وار و است آن ارتفاع
کلفت است ازوے در عمل نہ ارتفاع او امر و نواہی تا ہر چند عالمے بود متکلف نبود
اما من المتکلفین فوق حال سے ہو و یسعون الیل والنہار لا یفترون حال سے
و کمال سے بود۔ ف اس میں کتنی بڑی غلطی کا رفع ہے اور یہ جو فرمایا ہے کہ
باصلوة ظاہری کارے ماند۔ اس میں فرضیت کا انکار نہیں کیونکہ اس کے
بعد ہی ترک صلوة کو کفر فرماتے ہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ اعظم ثمرات صلوة کا
مشاہدہ ہے اس کا مشاہدہ نماز پر موقوف نہیں رہتا بلکہ بوجہ توجہ الے
الافعال المختلفة کے نماز میں یہ مشاہدہ ضعیف ہو جاتا ہے لیکن ایک غایت
کے انتفار سے دوسری غایات کا انتفار لازم نہیں آتا چنانچہ مشاہدے سے بھی
(بقیہ حاشیہ ص ۴۴) ایسا کچھ تعلق نہیں ہوتا ہوا ابرار کی حسنات کو مقرین کی معاصی سمجھتا ہے لیکن
اتباع رسول کا دامن نہیں چھوڑتا ہے اور نماز کے ترک کو کسی طرح اپنی لٹو جائز نہیں رکھتا ہی حتی
کہ اگر ایک نماز کو قصد ترک کرے تو کافر ہو جائے اللہ تعالیٰ اسے محفوظ رکھے۔ اسی جگہ سے سب
کے سب بالا جماع کہتے ہیں جب تک ہوش اور عقل باقی ہو شریعت کی پابندی ہی باقی ہے اگرچہ۔
(سالک کا مقام کتنا ہی عالی ہو جاوے اور وصول الی اللہ میں کتنا ہی بلند مرتبہ حاصل ہو لیکن
شریعت کے آداب کو ترک کرنا نہ عمداً اوس کے لئے جائز ہو اور نہ اعتقاداً۔ اور یہ جو تکالیف
مرتفع ہو نیکی بابت (ہزرگوں سے) منقول ہو تو (مراد) اس سے کسی کلفت کا عمل میں مرتفع ہو جاتا
نہ کہ شریعت کے اوامر اور نواہی کا مرتفع ہو جانا پس وہ شخص جو کچھ عمل کرتا ہو بے تکلف کرتا ہے۔
(ترجمہ آیت) میں تکلف کرنے والوں میں سے نہیں ہوں (یہ) اوس کا فوق حال ہوتا ہو (ترجمہ آیت)
رات دن عبادت کرتے رہتے ہیں شکتے نہیں۔ (یہ) اوس کا حال اور کمال ہوتا ہے۔ مترجم

بڑی غایت رضا ہے وہ اب بھی موقوف رہتی ہے مگر پر جیسے محبوب مجلس مشاہدہ میں کسی عاشق کو ایسی خدمت بتلا دے جو نافی ہو مشاہدہ کی یا منافی ہو کامل مشاہدہ کی تو اس وقت مشاہدہ مقدم ہوگا یا رخصت۔

مکتوب ہشتردہم۔ (قول علی) بیدار دیدار در آخرت بود و در دنیا نبود کہ وقوع دیدار پاک و باقی در کون و فساد و فانی خلاف حکمت و خلاف وعدہ است ہر چند جائز است کہ ہر چہ جائز است در وجہ ہوا از مختص بکائنات دون مکان و زمانے دون زمانے نبود مخصوص دیدار خداوند پاک منزہ و مقدس از جہتہ و جائے و مکان و زمان است مخصوص بکائنات و زمان نبود و اجماع اہل سنت و اہل حق ہم برین است کہ دیدار خدا تعالیٰ در دنیا واقع نشود نہ بچشم سر نہ بدیدہ دل برفح حجاب و عیان و آنچه بزرگان گفتہ اند بیت

ہرگز آں آفتاب اینجا بتافت ہر چہ آنجا وعدہ بود اینجا بیافت

بیت

دیگر آنرا وعدہ گرفتہ بود یک مارا نقد ہم اینجا بود

لے پہاڑی دیدار آخرت میں ہوگا اور دنیا میں نہیں ہوگا اس لئے کہ پاک اور باقی کے دیدار کا وقوع عالم فانی میں ہونا حکمت کے خلاف اور وعدہ کے خلاف ہے۔ ہاں عقلاً ممکن ہے اس لئے کہ جو چیز ممکن ہوتی ہے تو اس کا ممکن ہونا کسی ایک مکان اور ایک زمانے کے ساتھ مخصوص نہیں ہوتا ہے خصوصاً خدا تعالیٰ جو ہمت اور مکان اور زمانہ سب سے پاک ہے اس کا دیدار کسی مکان یا زمان کے ساتھ مخصوص نہ ہوگا۔ اور اہل سنت اور اہل حق کا اجماع بھی اس پر ہے کہ خدا تعالیٰ کا دیدار دنیا میں واقع ہوگا نہ تو سر کی آنکھ سے اور نہ دیدہ دل سے اس طرح کہ موجودات کا پردہ دل سے اٹھا دیا جاوے اور یہ جو بزرگوں فرمایا ہے جس کسی کے لئے (حق کا) آفتاب اس جہان میں ظاہر ہوا جو کچھ وعدہ ہوا تھا یہاں سب پالیا۔ یا یہ فرمایا ہے کہ دوسروں سے توکل کا وعدہ ہے۔ لیکن ہمارے لئے تو تو اس جگہ ہی نقد موجود ہے۔ یقیناً مضمون برصغیر ۴۶۔

وقول ہر بزرگے کہ دریں باب ازین جنس افتادہ است معنی او آنست کہ انجمن
آنجا وعدہ برویت بود اینجا بچشم یقین مشاہدہ حاصل گشت و در مرتبہ رویت و
مشاہدہ بلند رفت کما قال علی رضی اللہ عنہ لو کشف العطاء ما انزلت یقیناً یعنی یقین
من در مشاہدہ رب جائے رسیدہ است کہ معائنہ و رویت ہماں شد کہ مشاہدہ
یقین است و این را دیدار ستر گویند و دریں مقام در عروج از کون در کشف
حق و مشاہدہ رب بلند میروند و زمان و مکان را در وقت نشان در پیمند نہ آنکہ
در خارج زمان و مکان را پیمیدہ اند و دنیا را برداشتہ اند و بحقیقت در
آخرت بروہ اند و این اعتقاد باطل است و مردان حق دریں مقام در مراتب
اند کا فر لایں مرتبہ ہرگز بنود و جز مومن را بنود اس میں کتنے عقاید خلاف
شرع کو رد فرمایا ہے۔

(البقیہ حاشیہ صفحہ ۴۵) اور جو قول بزرگوں کا اس معاملہ میں ایسا ہی ہو تو ان سب
کی مراد یہ ہے کہ جو کچھ وعدہ رویت طر آخرت کے متعلق ہے اس جگہ یقین کی آنکھ سے
مشاہدہ ہوا۔ اور جو کچھ رویت کے وقت حاصل ہو گا مشاہدہ میں اس سے زائد حاصل
ہوا چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر حجاب اٹھا دیا جاوے تو میرے یقین میں کچھ
اضافہ نہ ہو گا یعنی میرا یقین مشاہدہ خداوندی میں اس درجہ پر پہنچا ہوا ہے کہ (سر کی آنکھ سے)
معاینہ کرنے اور دیکھنے میں وہی بات ہوگی جو مشاہدہ کے یقین میں ہے اور اس کو (اصلاح
میں) دیدار ستر کہتے ہیں (سالکین) اس مقام میں عروج کے وقت حق کے انکشاف اور
مشاہدہ رب کی حالت میں بہت بلند مقام پر پہنچ جاتے ہیں اور زمان اور مکان کو
اس وقت لپیٹ دیتے ہیں اس کا یہ مطلب نہیں کہ ظاہر میں زمان اور مکان کو
لپیٹ ڈالتے ہیں اور دنیا کو (بالائے طاق) اٹھا کر رکھ دیتے ہیں اور درحقیقت آخرت
میں چلے جاتے ہیں یہ اعتقاد تو باطل ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ نظر قلبی سے عالم دنیا محبوب ہو جاتا ہے اور
اس میں محبوب حقیقی سما جاتا ہے (مردان حق) اس مقام میں مختلف مرتبوں میں ہوتے ہیں کا فر
کو یہ مرتبہ ہرگز حاصل نہیں ہوتا بجز مومن کے کسی کو نہیں ملتا مگر مترجم

مکتوب بہت و دوم۔ (قول علیہ السلام) آئے آ رہند کہ شیخ الاسلام شیخ فخر
اودہی سے روز پوسہ در سماع بودند و نماز پنجوقت ادا می کردند بعد چوں فرو داشت شریاران عرض
کردند کہ سر روز گذشتہ پرسیدند نماز ادا گشت گفتند ادا گشت بعدہ شیخ محمد علیے را کہ
خلیفہ شیخ فخر اللہ بودند پرسیدہ فرستادند ایں نماز جائز است یا
نہ شیخ محمد علیے جواب بنشستند کہ نماز ہماں نماز است کہ حضرت مخدوم
گذار دند اما از جهت رعایت شرع باز باید گردانید۔ ف چونکہ حضرت قطب
العالم نے اس حکایت کے اجزاء کے ساتھ توافقی فرمایا اس لئے اس کو
اولں کا قول قرار دیا گیا اس میں جس قدر دقیق رعایت سے شرع کی ظاہر ہے
مکتوب بہت و ہشتم۔ (قول علیہ السلام) باز پرسیدند (یعنی از حضرت
یکھے) رویت در خواب جائز بود یا نہ گفتند جائز بود پرسیدند کہ خدا تعالیٰ
را در خواب بیند مامون العاقبتہ شود یا نہ گفتند در خواب خدا تعالیٰ را بیند اما
از خوف مکر و استدراج خالی بنود مگر ہمیں سراسر است کہ در خواب است نہ در
بیداری کہ در بیداری ہماں عاقبت بود و آں در حجت بود کہ آنجا خواب بنود

ملہ بیان کرتے ہیں کہ شیخ الاسلام شیخ فتح اودھ ہی تین روز متواتر سماع میں مشغول رہے اور
 پانچوں وقت نمازیں ادا کرتے رہے تین دن کے بعد جب سکون ہوا تو اوجہا بنے عرض کیا
 کہ تین دن گزرے ہیں انہوں نے کہا کہ نماز ادا ہوئی عرض کیا ادا ہوئی اس کے بعد شیخ محمد علی
 جو کہ خلیفہ ہیں شیخ فتح اللہ کے اون کے پاس یہ بات دریافت کرنے کے لئے بھیجا کہ یہ نماز صحیح
 ہوئی یا نہیں شیخ محمد علی نے جواب لکھا کہ (حقیقت میں) نماز تو وہی ہوئی جو حضرت مخدوم نے
 ادا کی۔ لیکن شریعت کی رعایت کی وجہ سے دوبارہ پڑھ لیں۔ ملہ پہر دریافت کیا ایسے حضرت
 یحییٰ سے (خدا تعالیٰ کا) دیدار خواب میں ممکن ہے یا نہیں انہوں نے کہا کہ ممکن ہے (لوگوں نے)
 عرض کیا کہ جو شخص خدا تعالیٰ کو خواب میں دیکھے کیا وہ خاتمہ سے بچوٹ ہو سکتا ہے یا نہیں
 انہوں نے کہا کہ خدا تعالیٰ کو خواب میں دیکھ سکتا ہے لیکن استدراج کے اندیشہ سے یہ
 یہ امر خالی نہیں یہی راز ہے کہ یہ رویت خواب میں ہے بیداری میں نہیں کیونکہ بیداری میں (باقی برصغیر)

عمرہ جو کہ یہ حالت ایسی تھی کہ کچھ بیش ہونے سے شکوک پر مسمو اسلوا فرائض عظیمہ صاحب اختیار اور واجب مصلوۃ میں توسیع کو باہم پیش قرار دیکر نازک و اجاب فرمایا اور اعلان دے کہ ہمیں ہر قسم کی توسیع نہیں ہے بلکہ ہر دو جانب میں کام لیکر اعلان کیا کہ

برقوی دیا نہ بنایا پر اعادہ کی حاجت نہ پتی نہ

ہاں بیداری بود و این خواب و بیداری بود و این خواب است و عاقبت بود
ہر چند بود خوف و خطر بود۔ ف حالت خاصہ میں کس قدر رعایت سے حدود
شرعیہ کی اور ان احوال کو کمال سمجھ کی کیسی جڑ قطع کی ہے۔

مکتوب سی و پنجم۔ (قول عکس) بچا آب مرید سے کہ ملہم شدہ بود و سر موٹا اوٹا
کافر خواہی شد پس جواب نوشت کہ اس راستہ میں محبت خوانند و رسم مودت دانند
اور اسکے بعد یہ قول ہے تو در کار باش و در شریعت استوار باش و پنج پاک ہزار
خاک او باش بادشاہی کن آن او باش ہر چہ خواہی کن

ف اس میں بھی حالت خاصہ میں کس قدر رعایت سے حدود شرعیہ کی اور
جو چیز شرع سے موجب یاس نہ ہو اس کی کیسی جڑ قطع کی ہے جیسے قول بالا
میں بلا اذن شرع عجب کی جڑ قطع کی تھی۔

مکتوب سی و ششم۔ (قول عکس) ہوش دار و در کار ستقیم باش و در
شرع مستقیم ہر چند استقامت شرع است و در کار است انوار انوار است
و اسرار اسرار می آرند مرید سے نور سے بیدار پیش پیر عرض داشت کہ من

بقیہ صغیر گذشتہ (جو دیدار ہوگا) وہی (محل دیدار) آخرت ہوگی در وہ جنت میں ہوگا کیونکہ وہاں خواب
نہ ہوگا سر بیداری ہی ہوگی اور یہاں (دنیا میں) اب بیداری (دونوں حالتیں) ہیں مرید (دنیا) حجاب ہر روز آخرت
(جہاں حجاب ہوگا) پس (یہاں) کتنا ہی دیدار ہو (مگر خوف خطر رہیگا) (مامون العافیۃ نہ ہوگا خلاصہ یہ کہ دنیا
کے بعد تعافیت ہے اور کثرت ہوگا اور عافیت بعد کوئی عافیت نہیں اسلئے وہاں خوف عافیت کا تحقق نہ ہوگا

لہ ایک ایسے مرید کے جواب میں کہ جبکو یہ الہام ہوا تھا کہ مومن رہو یا کافر انجام میں کافر ہوگا
تحریر فرمایا کہ یہ دشنام محبت ہے اور دوستی کا طرز۔ تم اپنے کام میں لگے رہو اور شریعت
میں مضبوط رہو اور کچھ اندیشہ نہ کرو۔ (بیت کا ترجمہ) اوس کی خاک پا ہو جا پھر بادشاہ
کراؤ سکی ملک (اور غلام) بن جاو چاہئے کہ۔

لہ ہوشیار رہو اور کام میں استقامت رکھو اور شریعت پر قائم اور جے رہو جب تک
شریعت میں استقامت ہے اور کام میں لگا ہوا ہے انوار انوار ہیں اور اسرار (باقی بر صفحہ ۴۹)

چنین نور سے بینم پیر اناسے روزگار بود فرمود برویک مشمت کاہ از حق غیر بے
اذن بگیر مرید بچنان کرد نور در پردہ شد مرید پیش پیر آمد ازیں حال عرض
داشت پیر بحق رسیدہ فرمود خاطر جمع دار کہ آں نور حق است کہ اگر بار تکاب
خلاف شرع آں نور مکشوف بود ہی نور نہ بودی بلکہ ظلمت بودی حق نہ بودی باطل بود
ہر چہ در و داعیہ شرع نیست بیت و سوسہ دیو بود بے نزاع

و آنکہ یکمشت کاہ از حق غیر گرفتہ فرمودہ بود از جہت آنکہ آں از صفات است
و در و رخصت شرع است بجمہ قلت و امتحان صحت حال است و گر نہ پیر شد
خلاف شرع ہرگز نہ فرماید و چوں ارتکاب ایں قدر زیان کرد معلوم است کہ در
ارتکاب معاصی چہ زیان است و چہ حرمان پس در طاعت مستقیم باش
و در شرع مستدیم کہ صفای باطن را و نجات آنجہان را امروز ما را جز شرع
حجت نیست ہر چند ولی بعالم تحقیق رسد و بداند کہ ایں نور حق است و ایں
سر حق و فعل او فعل حق و قول او قول حق اما متابع نبی باشد و در بیان شرع
او نتواند کہ از خود حکم بگرداند و در خلاف اتباع و سے ستری بداند امروز

گذشتہ پیوستہ شد اہید کی باتیں پیدا ہوتی ہیں (حکایت) کوئی مرید نور دیکھتا تھا پیر کی خدمت میں عرض کیا
کہ میں ایسا نور دیکھتا ہوں پیر عاقل تھا فرمایا کہ جاؤ ایک مٹھی گہاس دوسرے کی ملک ہو بدون اجازت
کے لو مرید نے ایسا ہی کیا نور چپ گیا مرید نے پیر کے پاس آکر اس واقعہ کو عرض کیا پیر نے اسکی حقیقت
سمجھا کر کہا کہ خاطر جمع رکھ کہ وہ نور نور حق ہے کیونکہ اگر خلاف شرع ارتکاب کرنے سے وہ نور ظاہر ہوتا
(حقیقت میں) وہ نور نہ ہوتا بلکہ ظلمت ہوتی حق نہ ہوتا باطل ہوتا۔ (ترجمہ بیت) جس میں شریعت کا داعیہ نہ ہو وہ بلا نزاع
شیطانی و سوسہ اور جو انہوں نے ایک مٹھی گہاس دوسرے کے حق میں لے لیں کو کہا تھا تو اسکی وجہ یہ ہے کہ فیصل
گناہ وغیرہ اور اس میں شریعت کی طرف سے رخصت ہو جو بد قلت شوا و صحت حال کا امتحان کرنے کے ورنہ پیر و مرشد
خلاف شرع کام کرنے کو ہرگز نہ کہتے۔ اور جبکہ اس معمولی مصیبت استقدر نقصان ہوتا تو معلوم ہے کہ بڑی بڑی
مصیبت ارتکاب میں استقدر نقصان ہے اور کیسی محرومی پس طاعت میں ثابت قدم رہو اور شریعت پر قائم رہو
باطن کی صفائی اور اوس جہان کی نجات کے لئے اسوقت بجز شریعت کی کوئی شی صحت اور سبب نہیں ہر چند ولی

روز ابتلا است نہ روز جزا ہرچہ امروز مینمایند و میکشایند و رسید ان
ابتلا مینمایند و میکشایند پر حذر باید بود و المخلصون علی خطر عظیم در کار است
مردان جان باختہ اند و جهان تاختہ اند و بانوار و اسرار حق رسیده اند
الحمد لله علی ذلک۔ و شریعت کے خلاف اہل طریق کے دھوکوں پر کیسی
تنبیہ ہے۔ اور مشقت کاہ لینے کو جو صفا میں سے فرمایا یہ نورع ہے ورنہ غیر
مستقوم چیز کا لے لینا تو کسی درجہ کی بھی معصیت نہیں مگر عبث تھا اوس کی
یہ ظلمت ظاہر ہوئی۔

مکتوب سی و ہفتم۔ (قول کے) چوں کہ عالم تحقیق رسد ولی ولی شود و نبی
بنی گرد و ماہ الامتیا نیکہا سر بنی اللہ و عبیدہ و ولی ہر چند ولی بود و بعالم تحقیق
رسد نتواند کہ بنی گرد و ذرہ از متابعت نبی خلاف نماید و مقصود کلی ایجاب
توحید مطلق است خواہ بنی بود و خواہ ولی کہ آں سر حق است و سر مقربان
لہ و حق ہو جائے اور حق کہ یہ نور حق ہو اور یہ سر حق ہو اور اوس کا فعل فعل حق ہو اور
قول قول حق ہو مگر تا بعد از بنی کار ہوتا ہو اور شریعت کے بیان کے وقت اوس کو یہ حق نہیں کہ اپنی طرف سے
کوئی حکم بیان کرے اور اگر انبی کے خلاف کریشکی حالت میں کوئی بید کی بات معلوم کرے (تو جان لینا چاہئے کہ
یہ وقت امتحان کا وقت ہے جزا و سزا کا وقت نہیں ہے اس کا وقت آخرت میں ہوا اس وقت تو کچھ معلوم ہوتا ہے
اور ظاہر ہوتا ہے امتحان کے لئے معلوم ہوتا ہے اور ظاہر ہوتا ہے خائف رہنا چاہئے اہل
خلوص و خطرہ میں ہیں اس کا خیال ہو (اس میدان کے) مردوں نے جاگنی پروا نہیں کی اور جہاں پار ہو گئے اور حق
کے انوار اور اسرار تک پہنچ گئے۔

لے جب محقق ہو جاتا ہو تو ولی ولی ہو جاتا ہو اور بنی بنی جاتا ہے اور ماہ الامتیا زان دونوں کے
درمیان ایک بھیستہ اللہ اور بندے کے درمیان میں۔ اور ولی ہر چند ولی ہو جاتا ہو اور محقق بن جاتا ہو
مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ بنی ہو جاوے اور ذرہ برابر بنی کی اتباع کے خلاف کر سکے اور اصل مقصود
اس مقام پر توحید مطلق ہے خواہ بنی ہو اور خواہ ولی کہ وہ سر حق ہے اور سر دینے
دل کا مقربین اوس سے خوش ہے اور ان کا مطلوب وہی ہے۔ (بقیہ حاشیہ بر صفحہ ۵۱)

بدان خوش است و مطلوب ایشان همان است و هو الحق ذو القوة الثین
در آں توحید ہند روئے است پیچ پشت نہ ہمہ حق است پیچ غیر نہ وجہ لا یومئذ
ناضرة الی ربہا ناظرۃ خبر ازین ستر است بیت

ہر چہ بینی ذات پاک حق ببین این چنین دیدن ترا نیس کہ بود
و آں توحید کہ مومنان عام دارند و خداے را ایمان بغیب آورده اند
و مقید ثواب و عقاب آنجاں گشتہ اند ایں را توحید مقید خوانند و نزد بان
توحید مطلق دانند بے ایں توحید آں توحید دست نہ دہد و ہرگز بدان راہ نیابد
کہ لا توحید بدون الایمان ایجاں گشتہ اند کہ دریں راہ کہ رود ایمان رود
و ایں باو یہ خوشخوار کہ قطع کند ایمان قطع کند و بدین دولت کہ رسد ایمان رستہ
ہر کہ در راہ مستدرہ نیافت تا بدگر دے ازین درگہ نیافت
ف جو لوگ اس دہو کہ میں ہیں کہ کمالات باطنہ میں اسلام بھی شرط نہیں
اولن یکس قدر بلین رود ہے

(بقیہ صفحہ ۵۰) (ترجمہ آیت) اور وہی حق زور آور نہایت قوت والا اس توحید
کے مرتبہ میں ہر شئی مشاہدہ میں آتی ہو غیبت میں کوئی نہیں شئی حق ہو غیر حق کوئی نہیں (ترجمہ
اوس روز قیامت میں ابار و نفل ہونگے اپنے پروردگار کی طرف دیکھتے ہو گئے اس آیت میں
اس از کی خبر دی ہو ترجمہ بیت) جو کچہ دیکھو تم ذات پاک حق کا مشاہدہ کرو (اس ہو کہ تمہارا اس قسم کا مشاہدہ
ہنیت پہنچا ہو) اور وہ توحید کی قسم کہ جو عام مسلمانوں کو حاصل ہو اور خدا تعالیٰ پر ایمان بالغیب لائے ہیں اور صرف
آخرت کا عذاب و ثواب کی غرض ہو اس قسم کی توحید کو توحید مقید کہتے ہیں اور توحید مطلق کا زینہ اس کو جا
ہیں بدون اس توحید کہ وہ توحید کسی طرح میسر نہیں آسکتی اور اوس کا راستہ نہیں مل سکتا اسلئے کہ توحید کا حصول
ایمان کے مکمل نہیں بلکہ ہوا کہ اس راہ (سلوک) میں کون چلتا ہو ایمان چلتا ہو اس خوشخوار چکل کو
کون قطع کرتا ہو ایمان قطع کرتا ہے ایمان قطع کرتا ہے اس دولت کو کون حاصل کرتا ہو ایمان حاصل کرتا ہے
(ترجمہ بیت) جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق کو نپایا قیامت تک اس درگاہ کی گرد میسر
نہیں آئے گی۔

مکتوب چہل و دوم۔ (قول ۷۷) متعلق بعض اہل غلط۔ از احکام شرع
اند و حلال و حرام را یکسو نہادہ اند و در ضلالت افتادہ اند فردا با کفار و در جہنم ہوں
تا اگر توحید یا صحت دین و باستقامت احکام شرع متین و عقائد دینی بودے و ہر
مرتبہ کہ بودے بکشف یا بمقال بلسان یا بحال ہیج زیان نہ کردی بلکہ مطلوب راہ
بودے و مقصود و در گاہ۔ ف مدلول ظاہر ہے۔

مکتوب چہل و پنجم۔ (قول ۷۹) بدانند کہ رضیت باللہ سباً و بالاسلام
دیناً و بالمصطفیٰ علیہ السلام نبیاً حقیقت جمیع اہل اسلام بریں مقرر اند و ہر کہ یکے
ازیں راہ منکر شود کافر است بالا جماع انچہ اختلاف اہل ملت اسلام در احکام
اسلام کردہ اند بعضے از ایشان را اہل ضلالت گویند و اہل سنت و جماعت نہ اند
و اہل حق نہ اند چنانچہ فرقہ معتزلہ و روافضہ و خوارجہ و کرامیہ و غیر ذلک و آل اجتہاد
ایشان را باطل و مردود خوانند آں مسائل معین و مذکور نہ در کتب کہ بد اں
نسبت ایشان را اہل ضلال گویند چنانچہ انکار صفات و انکار مسئلہ رویت آں
سے بعض اہل غلط کے متعلق وہ لوگ شریعت احکام سے ہٹ گئے حلال و حرام کو چھوڑ دیا گرا ہی میں پڑ گئے
کل کے دن کفار کے ساتھ فریخ میں ہو گئے حتیٰ کہ اگر توحید دین کی درستی اور احکام شرع کی استقامت اور
دینی عقیدوں کے ساتھ ہوتی جس مرتبہ کی ہوتی کشف یا مقال سے زبان سے یا حال سے کچھ نقصان نہ کرتی بلکہ
سلوک کی مطلوب ہوتی اور در گاہ کی مقصود۔

سے جاننا چاہئے کہ حدیث رضیت باللہ الخ حق ہے ترجمہ اس پر میں راضی ہوں کہ میرا رب اللہ
ہے اور دین میرا اسلام ہے اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں تمام اہل اسلام اس کا
اقرار کرتے ہیں جو کوئی اس کا انکار کرے بالا جماع کافر ہے اسلامی فرقوں نے احکام اسلام میں جو
کچھ اختلاف کیا ہے ان میں سے بعض کو گمراہ کہتے ہیں اور ان کو اہل سنت و جماعت نہیں جانتے
اور اہل حق نہیں سمجھتے جیسے فرقہ معتزلہ و روافضہ اور خوارجہ اور کرامیہ وغیرہ اور ان کے اجتہاد
مسکون کو باطل اور مردود کہتے ہیں وہ مسئلے کتابوں میں مذکور ہیں کہ جن کی وجہ سے اون کو
گمراہ کہتے ہیں جیسے صفات کا انکار اور مسئلہ رویت کا انکار اور ان کا۔ (بقیہ بر صفحہ ۵۳)

معتزلہ است واصل وراعتزال انکار صفات و انکار رویت است اشعر یہ ہر چند
تکوین را حادث گوید و در بعض مسائل دیگر خلاف جوید اہل حق است و اہل سنت
و جماعت کہ منکر صفات و منکر رویت نیست ہر چند مطعون است و صفائے مذہب
سنت ندارد و چنانچہ انکار از فعل اختیاری و آں جبر یہ است و اثبات فعل
اختیاری کہ خالق آل خدا ترا نداشتند و آں قدر یہ است و علی را بر جملہ اصحاب فضل
دہند و آں روافضہ است و مسح بر موزہ جائز ندارد و ہر پاسے مسح کند و آں شیعہ
است و قرآن را مخلوق گوید و آں معتزلہ و زید یہ اند و غیر ذلک کہ اہل سنت و
جماعت ایشان را بہ نسبت آل مسائل اہل حق نہ دانند و بیرون از اہل سنت
و جماعت بخوانند کہ دریں از حضرت علیہ السلام اے یومنا با جماع اہل حق ہر خلاف
آں اقوال جملہ اہل ضلال قرار گرفته است ہر کہ ازیں قاعدہ تجاوز کند و در قولے
از اقوال ایشان مانع شود از اہل ضلال باشد و قول و فعل او مردود و مبطور
بود و طائفہ اہل ضلالت ابا حنیان اند ایشان خود را موحّد خوانند و ترک شرک
(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۲) منکر فرقہ معتزلہ ہوا و اصل اعتزال صفات و رویت کا انکار ہوا اگرچہ معتزلہ اور مسائل میں
بہی اہل حق کو مخالف ہیں) اشعر یہ ہر چند صفت تکوین کو حادث کہتے ہیں اور بعض دیگر مسائل میں انکا اختلاف
اہل حق ہیں اور اہل سنت و الجماعہ ہیں اسلئے کہ صفات کے اور رویت کے منکر نہیں ہیں اگرچہ قول باحدوث اور
اختلاف مسائل کی وجہ سے مطعون ہیں رصاف طور سے مذہب اہل سنت کا نہیں کہتے اور جیسے بعض کا بندہ
کے اہل اختیاری کا انکار کرنا اور وہ لوگ فرقہ جبر یہ ہیں (اور جیسے بعض کا بندہ کے لئے فعل اختیاری ایسا
کرنا کہ وہ کا پیدا کرنا والا خدا تعالیٰ کو نہیں مانتے اور وہ لوگ قدر یہ ہیں) اور جیسے حضرت علیؑ کو تمام معائب پر
فضیلت دیتے ہیں اور وہ لوگ و افضہ ہیں اور بعض موزہ پر مسح کرنا جائز نہیں سمجھتے اور بانوں پر مسح کرتے ہیں اور
وہ لوگ شیعہ ہیں اور بعض قرآن کو مخلوق کہتے ہیں اور وہ لوگ معتزلہ اور زید یہ ہیں وغیرہ وغیرہ کہ اہل سنت و
ان لوگوں ان مسائل کی بنا پر اہل حق نہیں سمجھتے اور اہل سنت جماعت خارج کہتے ہیں کیونکہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم
سبکو اس وقت تک باجماع اہل حق ان گمراہ لوگوں کو اس خلاف ثابت اور قدر کا کوئی اس متفق علیہ قاعدہ سے تجاوز کر گیا اور
ان گمراہ لوگوں کو قتل کی جانب مائل ہو گا وہ گمراہ ہو گا اور اس کا قول و فعل مردود اور غیر مقبول ہو گا۔ گمراہ لوگوں میں

مذہب گمراہ ابا حنیان کا ہے یہ لوگ اپنے کو موحّد کہتے ہیں اور ترک شریعت کو (باقی حاشیہ بر صفحہ ۵۲)

جائز وائند وندائند کہ توحید مطلق توحید عارفان و سرایشان مخصوص با ایشان
 است و اباحتہ بلیہ عام است و مگر ای تمام عصمتنا اللہ و جمیع المؤمنین من ہذا
 البلیۃ و ایچہ از مشائخ اقوال و اشارات ظہور یافتہ است آن تعلق بمرتبہ ایشان
 دارد و بعضی از اہل ظاہر شطیحات گویند بدان معنی کہ خلاف ظاہر است چنانچہ
 لیس فی الدارین غیبا اللہ و انا الحق و سبحانی رو آن جائز نیست کہ اقوال اہل حق
 و اہل سنت و جماعت اند و قبول آن لازم نیست کہ معصوم نیند روا باشد کہ
 لغزیدہ باشند انبیاء معصوم اند اقوال ایشان را شطیحات نہ گویند مجمل و
 متشابہ خوانند ہر یک از اولیا بر قدر علو درجہ خویش در متابعت سید المرسلین
 و قدرے دارد کہ یکے بدیگرے نزد و فہم آن اورا نبود چنانکہ قرآن
 ناطقت و کیف نصب علی مالم یخط بہ خبلا اگر آنکار بود حرمان عظیم باشد

(بقیہ صفحہ ۵۳) جائز بتلائے ہیں اورا بیوقوفی سے انہیں جانتے کہ توحید مطلق اور عارفو کی توحید اور
 انکار از او کی ہی ساتھ مخصوص ہے (تارک شریعت کو کس طرح یہ مرتبہ حاصل ہو سکتا ہے اورا باحت یعنی ترک
 شریعت کو جائز کہنا عام بلا ہے اور پوری گمراہی ہے اللہ تعالیٰ ہم کو اور تمام مسلمانوں کو اس بلا سے محفوظ رکھے
 اور مشائخ سے جو اقوال و ارشادات (غلبہ حال میں) ظاہر ہوئے ہیں اون کا تعلق انہی کے مرتبہ
 کے ساتھ ہے (دوسرے کے فہم سے بالا ہیں) اور بعض اہل ظاہر اون اقوال کو شطیحات کہتے ہیں اسلئے
 کہ ظاہر شریعت کے خلاف ہیں چنانچہ یہ قول لیس فی الدارین غیبا اللہ اورا نالحق اور سبحانی (ان کے
 متعلق تحقیق یہ ہے کہ ان کا انکار اور رد جائز نہیں کیونکہ اہل حق اور اہل سنت و جماعت کے اقوال ہیں
 اور قول کرنا بھی لازم نہیں اسلئے کہ وہ معصوم نہیں ہیں ممکن ہے کہ ان کو لغزش ہو گئی ہو انبیاء علیہم السلام
 معصوم ہیں اون کے اقوال کو (جو کہ خلاف ظاہر ہیں) شطیحات نہیں کہتے بلکہ مجمل اور متشابہ کہتے ہیں۔
 ہر ولی کو سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا ایک عالی درجہ حاصل ہوتا ہے کہ دوسرا ہانگ نہیں
 پہنچ سکتا اور اس کو نہیں بچہ سکتا چنانچہ قرآن پاک میں (حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام)
 قصہ میں خضر علیہ السلام کا قول نقل کیا ہے جس سے اس تحقیق کی تائید ہوتی ہے (ارشاد ہے) ترجمہ آیت (کیسے صبر کرو گے
 سورہ ہنکلی حقیقت سے تم واقف نہیں) ایسے مشائخ پر انکار کرنے سے بڑی ضروری ہوتی ہے (باقی حاشیہ صفحہ ۵۵)

کہ منکر بجائے نرسد جز مخدول و مطرود بنود صاحب عوارف سے گوید من انکرم
ضلل واعتلای و مضدق اگرچہ بدرجہ ایشان نرسیدہ است امید است کہ
تصدیق را در صحبت و خدمت ایشان آرد و اورا بکمال مردان رساند و عارف
سبحان گرداند۔ ف اہل بدعت و اہل اباحت پر کس قدر رودے اور شیطیات
کے متعلق اور اون کی ساتھ جو معاملہ رکھا جاوے اوسکا کیا اچھا فیصلہ ہے۔

از اخبار الاخبار للشیخ عبدالحق المحرث لدہلوی

تذکرہ حضرت شیخ نصیر الدین چراغ دہلی اعظم خلفا حضرت سلطان نظام الدین
(قول عند نقل ست کہ روزے بعضے از مریدان شیخ نظام الدین اولیاء مجلس
داشتند و از دوف زنان سرودے سے شنیدند شیخ نصیر الدین محمود و مجلس
بو و برخاست تا بر آید یاران تکلیف نشستن کردند گفت خلاف سنت
است گفتند از سماع منکر شدی و از مشرب پیر پرگشتی گفت جنت نمیشود
دلیل از کتاب و حدیث سے باید بعضے از غرض گو یاں این سخن بخدمت شیخ رسانند
کہ شیخ محمود چنین میگوید شیخ را صدق معاملہ او معلوم بود فرمود راست میگوید

(بقیہ حاشیہ) کیونکہ منکر کو کوئی مرتبہ نہیں حاصل ہوتا بجز رسوا اور ذلیل ہونیکے کچھ نہیں ہوتا صاحب
عوارف فرماتے ہیں جس نے انکار کیا گمراہ ہوا اور حد آگے نکل گیا اور تصدیق کرینو والا اگرچہ (ابھی تک)
اسکے درجہ تک نہیں پہنچا لیکن امید ہے کہ تصدیق کیوجہ اعلیٰ صحبت و خدمت میں حاضر ہو کر بزرگوں کے
کلمات کو حاصل کرے اور اوسکو خدا تعالیٰ کی معرفت حاصل ہو۔

سے نقل ہے کہ ایک وزیر سلطان نظام الدین اولیاء کے بعض مرید کسی مجلس میں جمع تھے اور عورتوں کا دفتہ
گانا سنتے تھے شیخ نصیر الدین محمود و مجلس میں تھے اوٹھ کھڑے ہوئے تاکہ باہر چلے جائیں یاران
طریقت نے بیٹھنے پر زور ڈالا تو کہا کہ یہ سنت کے خلاف ہے لوگوں نے کہا کہ سماع کا انکار
کرتے ہو اور پیر کے طریقہ کو چھوڑتے ہو کہا کہ پیر کا طریقہ دلیل اور حجت نہیں قرآن اور حدیث سے دلیل بیان
کرنی چاہیے بعض مخالفوں نے اس واقعہ کی خبر شیخ کو کر دی کہ شیخ محمود ایسا کہہ رہے ہیں شیخ کو اون کا

میگوید حق آنست که او میگوید در سیر الاولیا مینویسد که در مجلس شیخ نظام الدین مزایم
بنود و تصفیق نہ کردند و اگر کسی از یاران چیزے بخدمت او میرسانید کہ مزایم
میشنود منع میکرد و مے گفت خوب نمی کند و در خیر المجالس میگوید عزیزے بخدمت
شیخ نصیر الدین محمود در آمد آغاز کرد کہ کجا روا باشد کہ مزایم در جمع باشند و در
ونای و در باب و صوفیان رقص کنند خواه فرمودند کہ مزایم باجماع مباح نیست
اگر یکے از طریقت ہیئتہ بارے و در شریعت باشد اگر شریعت ہم ہیئتہ کجا و و اول
در سماع اختلاف است نزدیک علماء بنا چندین شرائط مباح اہل آں را اما مزایم
باجماع حرام است۔

ضمیمہ قصہ بالا از رسالہ قروع السماع للشیخ الممدوح۔

و حضرت شیخ نصیر الدین محمود در غایت توسع و احتیاط و مسلمانی و نگہداشت
حد و وظاہر بودند ہمیشہ بدرس علوم دینی مشغول و در گاہ گاہے کہ سماع میشنیدند
قوالان ہم از جنس طالب علمان و درویشان مے بودند کہ در خدمت ایشان
بقیہ ہاشمہ حق وہی ہو و کہتہ ہیں۔ (کتاب سیر الاولیا میں لکھا ہے کہ شیخ نظام الدین کی مجلس میں مزایم
نہ ہوتے تھے اور مالی نہ بجاتے تھے اور اگر کوئی شخص احباب کی طرف سے کوئی خدمت میں عرض کرتا کہ مزایم سنے
ہیں تو او فکرم نہ کرتے اور فرماتے کہ یہ کام اچھا نہیں۔ خیر المجالس میں لکھا ہے، ایک عزیز شیخ نصیر الدین
کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگا کہ کہاں جائز ہو یہ بات کہ مزایم۔ اور دت۔ اور بالنسری۔ اور رباب۔
یہ سب جو وہوں و صوفی لوگ قص کریں۔ خواجہ نے فرمایا کہ مزایم بالاجماع جائز نہیں اگر کوئی طریقت سے
ٹکلی تو اسکا شریعت میں ٹکانا ہو سکتا ہے اگر شریعت ہی اگر جائے تو پھر کہاں جا پس مزایم کے پاس بھی نہ جانا چاہیے
کہ شریعت خلاف ہے) رہا سماع تو اس میں اختلاف ہے (بعض) علماء کے نزدیک ہل کیلئے کچھ شرائط
کے ساتھ جائز ہو لیکن مزایم بالاجماع حرام ہیں۔ سلمہ اور حضرت شیخ نصیر الدین محمود غایت درجہ کا تقویٰ و
احتیاط اور بینداری اور ظاہری حدود کی رعایت رکھتے تھے۔ ہمیشہ علوم دینی کی تعلیم میں مشغول رہتے کہیں
کبھی سماع سننے کے قوال بھی طالب علموں اور درویشوں میں سے ہوتے تھے جو کہ کوئی خدمت میں (بقیہ ہاشمہ)

کا رہی کر دند جنیں شنیدہ میثو کہ یکبارہ در خانہ شیخ برہان الدین غریب مجلس
سماع بود و مزامیر نیز بود شیخ نصیر الدین محمود از مجلس برخاستہ و اعراض
نمودہ بمنزل خود آمدند کسی گفت کہ از طریقہ پیر برگشتی گفت حجت نمیشود و این
خبر بہ سلطان المشائخ رسانیدند فرمودند خوب کرد و حق بجانب اوست منیباً
سلسلہ مخدوم شیخ نصیر الدین محمود قدس اللہ تعالیٰ سرہ غایت اجتناب و احترا
از شنیدن مزامیر دارند و ایشان میگویند کہ شیخ فرمودند کہ ہر کہ سماع مزامیر
کند از عقد بیعت و مرید سے ما بر آید واللہ اعلم بالصواب فہ سماع مع المنہج
کی جو مذمت فرمائی ہے ظاہر ہے۔

باب دوم جمیع ان حضرات کے وہ افعال ہیں جن سے

خود اور نکاشد پیدا لاتبع ہونا ثابت ہوتا ہو

از مختصر حالات خواجگان چشت

حالات حضرت خواجہ معین الدین ج۔ عمل (۱) وہاں کا یعنی ہرات کا
حاکم ایک شیعی محمد یادگار تھا کہ جو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گایا
دیا کرتا تھا اور جو کوئی اوس کی قلمرو میں اپنی اولاد کا نام ابو بکر یا عثمان یا عمر
البتیہ حاشیہ اشارہ بہ کام کرتے تھے ایسا مانگیا ہے کہ ایک مرتبہ شیخ برہان الدین غریب کے مکان
میں سماع کی مجلس منعقد تھی اور مزامیر ہی موجود تھے شیخ نصیر الدین محمود مجلس سے اونٹ نہ کھڑے
ہوئے اور اپنے مکان پر آگئے کسی نے کہا کہ آپ پیر کے طریقہ سے پہر گئے فرمایا کہ یہ کوئی دلیل نہیں
اس خبر کو سلطان المشائخ کی خدمت میں لوگوں نے پہنچا دیا تو فرمانے لگے کہ انہوں نے بہت اچھا کیا اور
حق اوکی جانب ہے مخدوم شیخ نصیر الدین محمود قدس اللہ سرہ کے سلسلہ کے مرید مزامیر سننے سے
غایت درجہ پرہیز کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ شیخ نے فرمایا ہے کہ جو مزامیر سنے گا وہ ہماری بیعت
اور مریدی سے خارج ہو جاوے گا۔ واللہ اعلم بالصواب ۳ مترجم

رکھتا فوراً قتل کروادیتا۔ حضرت خواجہ اوسی کے باغ میں اوترے اور لب پہ
مقام کیا وہ جب اپنے باغ میں سیر کے لئے آیا تو اون کو دیکھ کر غضبناک
ہوا اور چاہا کہ انہیں آزار دے کہ اس اثنائے میں خواجہ کی نظر فیض اثر اوس پر
جا پڑی فوراً بیہوش ہو کر گر پڑا خواجہ نے جب اوس کی یہ کیفیت دیکھی تو غصہ
سے پانی لیکر اوس پر چھڑکا جب اوس سے ہوش ہوا تو وہ اوسی وقت اپنے عقیدہ سے
پھر گیا اور قدموں میں آ پڑا پھر مع اپنے اراکین کے حضرت خواجہ کا مریضہ
اور بہت سامال و متاع اور خزانے شیخ کے آگے لار کھے۔ خواجہ نے
فرمایا کہ یہ مال تیری ملک سے نہیں ہے بلکہ یہ مال اون کا ہے جن سے
کہ بطریق ظلم لیا گیا ہے تجھے چاہئے کہ جن جن سے یہ لیا ہے انہیں کو پہنچا دے
اوس نے ایک ہی کیا اور اپنے لونڈی غلاموں کو آزاد کر دیا۔ پھر چند روز
خدمت عالی میں رہ کر اپنے کام کی تکمیل کی اور خرچہ خلافت پایا پھر مد ظہر
و باطنی دونوں خلافتیں حاصل کر کے ہرات ہی پر مامور کیا گیا۔ **ف** دیکھئے
حقوق العباد کا کتنا اہتمام فرمایا جس کا آج مدعیان علم و عمل کو بھی اتنا اہتمام نہیں
حالات خواجہ قطب الدین رحمہ عمل اصلاح الدین سپہر کریم الدین
ونصیر الدین غزنویوں نے یہ بیت شروع کر دی ہے

گشتگانِ شجر تسلیم را ہر زمان از غیب جانے دیکرست

اس بیت کے سنتے ہی آپ پر وہ حالت طاری ہوئی کہ دس گز زمین سے اُچھلنے
لگے تین روز تک یہی حالت رہی سوائے نماز کے اور کسی وقت ہوش نہواجب
نماز پڑھ لیتے پھر وجد کرنے لگتے۔ **ف** دیکھئے نماز کا کتنا اہتمام تھا کہ ایسی حالت
مغلوبیت میں بھی غفلت نہیں کی۔

حالات شیخ فرید الدین رحمہ عمل اصلاح ابی بنی شریفہ جوانی ہی میں
بیوہ ہو گئی تھیں۔ اور کوئی اولاد نہ رکھتی تھیں مرتے دم تک خدا ہی کی یاد میں
لے بھر تسلیم و رضا کے قتل کو ہو و نکو ہر وقت ایک دوسری قسم کی جان عیب سے ملتی رہتی ہے ہرگز

لگی رہیں بڑی ولیہ کاملہ نہیں چنانچہ آپ کے والد (یعنی حضرت شیخ فرید رحمہ فرمایا کرتے تھے اگر خلافت و سجادہ عورت کے لئے جائز ہوتا تو بیشک بی بی شریفہ اس قابل تھیں کہ انہیں خلافت دی جاتی۔ ف) دیکھئے شریعت کا اس قدر دقیق اتباع ہو کہ باوجود کسی صریح قولی نہی کے وارد نہ ہونے کے متبعین سنت کے توارث پر کس اہتمام سے عمل فرمایا۔

از انیس الارواح

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ عثمان ہارونی مرتبہ حضرت خواجہ معین الدین رحمہ مجلس عمل (ص ۱۷۱) لکھا نا لایا گیا تو حضرت خواجہ نور اللہ مرقدہ نے فرمایا کہ کہانا دسترخوان پر لاؤ کیونکہ ہم اوسپر کہائیں گے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوان (چوکی) پر کہانا نہیں کہا یا یہ حدیث میں مصرح ہے لیکن خوان پر کہانا کہانے سے منع ہی نہیں فرمایا ہے لہذا اگر کوئی کہاوسے تو روا ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سب صحابہ و اہلبیت رضوان اللہ علیہم اجمعین ہمیشہ دسترخوان ہی پر کہانا کھاتے تھے۔ ف) دیکھئے باوجودیکہ چوکی پر کہانا کر کے کہانے کو جائز سمجھتے تھے اور یہ تو آپ کی رائے ہے مگر سنت کے خلاف ہونے کے سبب اوس کو پسند نہیں کیا کس درجہ اتباع سنت ہے۔

از فوائد السالکین

یعنی ملفوظات خواجہ قطب الدین کاکی جمع کردہ حضرت بابا فرید گنج مجلس دوم عمل (ص ۱۷۱) قصہ سماع قطب صاحب وقاضی حمید الدین ناگوری رحمۃ اللہ علیہما میں مذکور ہے اس ہیئت (یعنی کشتگان خنجر تسلیم راہ ہر زماں از غیب جانے دیگر ست) ہم دونوں کو پھر طلیاتین رات دن برابر مدہوش و متحیر رہے

پھر دم دونوں اپنی جگہ پر آگئے اور وہی بیت پہر پڑھوائی پہر تین رات تک برابر
متحیر رہے اور کچھ خبر نہ ہوئی مگر نماز کے وقت ہوش آجاتا تھا بعد نماز پہر عالم
سماع میں مشغول ہو جاتے پہر سات رات دن تک اور بھی عالم تحیر میں رہے
ف دیکھے ایسی سخت حالت میں نماز قضا نہیں کی اس سے نہ پاؤہ کیا ابتلاع
شریعت ہو گا۔ یہ قصہ پہلے بھی آیا ہے مگر ماخذ کے تعدد سے مکرر لایا گیا جس سے
تقویت ہو گئی۔

مجلس چہارم عمل (۱۳) اتنے میں کہا نا آگیا خواجہ اور سب مرویش
کہانا کہانے لگے کہ اتنے میں شیخ نظام الدین ابوالموید آئے اور سلام کیا خواجہ
نے نہ اون کے سلام کا جواب دیا اور نہ اون پر التفات فرمایا ابوالموید پر یہ
امر نہایت شاق گذرا غرض کہ جب کھانسی و فارغ ہوئے تو ابوالموید نے سوال کیا کہ جب آپ کھانا کھا
تھے میں آیا اور سلام کیا آپ نے سلام کا جواب کیوں نہ دیا۔ خواجہ قطب لا سلام
اوام اللہ بقائے نے فرمایا کہ ہم طاعت الہی میں تھے سلام کا جواب کس طرح
دیا جاتا۔ درویش لوگوں کا کہانا محض قوت عبادت کے لئے ہوتا ہے
اور یہی اون کی نیت ہوتی ہے کہانا کہانا گویا اون کی عبادت سے پس جب
وہ عبادت و طاعت میں مشغول ہیں تو اون کو یہ روائش کہ وہ سلام کا جواب
دیں اور آنے والے کو یہی پتا ہے کہ وہ بیٹھ جائے اور کہانے میں شریک ہو
جب طعام سے فارغ ہو اٹھے اور سلام کرے پہر اسی محل پر آپ نے فرمایا
کہ ایک دفعہ شیخ ابوالقاسم نصیر آبادی اکہ شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ
الغریز کے پیر تھے اپنے یاروں کے ساتھ کہانے میں مشغول تھے۔ امام الحرمین
استاد امام غزالی آئے اور سلام کیا کسی نے اون پر التفات نہ کیا جب کہانے
سے فارغ ہوئے تو امام الحرمین کہنے لگے کہ میں آیا اور سلام کیا لیکن آپ لوگوں
میں سے کسی نے سلام تک کا جواب نہ دیا یہ کیا نیک بات ہے شیخ ابوالقاسم نے
کہا کہ رسم یہی ہے کہ جو جماعت میں آئے اور وہ جماعت کو کہانے میں مشغول پایا

تو اگر بیٹھ جائے جب وہ فاسخ ہوں تو پہراؤ ٹھکر سلام کرے امام الحرمین کو
کہ یہ بات کہاں سے نکالی عقل سے یا نقل سے اوہوں نے فرمایا عقل سے کیونکہ
جب درویشوں کا کہنا نا محض قوت عبادت ہی کے لئے ہے اور یہی اولیٰ کی
نیت ہے تو گویا وہ عین طاعت میں ہیں پس جب وہ طاعت میں ہوئے تو
جواب کیونکر دے سکتے ہیں۔ ف یہ وہی عمل ہے جس کی فقہانے تصریح کی ہے
کہ کہانے کی حالت میں سلام کرنا مکروہ ہے (در مختار) صرف دلیل میں فرق ہے
فقہاء کے نزدیک احتمال عجز عن الجواب بنا ہے اور شغل عبادت مستقل
بنا ہے۔ اور خواجہ صاحب نے اکل للتقویٰ فی الدین کو عبادت میں داخل
کر کے اس کو بنا رہ قرار دیا اور اس کی ہی گنجائش ہے چنانچہ امام الحرمین
نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔ اس حکایت سے کس قدر دقیق ابتلاع احکام
شرعیہ کا معلوم ہوتا ہے کہ حکم شرعی کی رعایت کو مروت کی رعایت پر اور محاسب
کی وجاہت پر غالب رکھا۔

ازراحتہ القلب

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ بابا فرید گنج شکر رحمہ فرمودہ

حضرت سلطان نظام الدین اولیا رحمۃ اللہ علیہ

مجلس نہم۔ عمل (۱) پہر آپ نے اس محل پر فرمایا کہ شیخ عثمان
بارونی قدس اللہ سرہ العزیز ہر شب تراویح میں دو ختم قرآن کرتے چنانچہ
ماہ رمضان میں ساٹھ ختم ہوتے۔ ف ظاہر ہے جو بزرگ شریعت کے اعمال
غیر موکدہ کا اس قدر اہتمام کریں گے وہ اعمال موکدہ کا کس قدر کرتے ہوئے
مجلس ہفتم۔ عمل (۲) جس مذہب میں کہ ہم ہیں وہ امام اعظم
ابو حنیفہؒ ہی کا مذہب ہے یہ مذہب صواب پر ہے اور خطا کا احتمال نہیں ہے

اور بعضوں نے کہا ہے کہ چاروں مذاہب اہل سنت و جماعت میں مجتہدین میں سے کسی کو بھی ہوا ہے نفس سے میل نہ تھا اور نہ بدعت کے پاس تھے وہ کیسے خدا کے بندے تھے کہ جنہوں نے سوائے متابعت خدا تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی کام نہیں کیا۔ و مذہب حنفی پر ہونا ظاہر ہے اور مذہب حنفی میں کبھی ترک شریعت کی اجازت نہیں پس یہ حضرات یقیناً شریعت کے منتج تھے اور یہ ارشاد کہ خطا کا احتمال نہیں اس سے مراد مطلق احتمال نہیں بلکہ وہ احتمال جو تشکیک مشکک سے پیدا ہو جاوے۔ جیسا ایک مذہب کے منتج کو دوسرے مذہب کے متعلق ہوتا ہے اس توجیہ پر اس کو مابعد کے قول سے تعارض نہیں۔

ازراحتہ المجہدین

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ اللہ جمع فرمود

حضرت امیر خسرو

دوسری مجلس۔ عمل امیر (حضرت آدم علیہ السلام کے متعلق ایک روایت فرما کر فرمایا یہ روایت بعض مفسرین نے اس طرح بیان کی ہے آگے اللہ جانے کہ اصل حقیقت سے وہی خوب واقف ہے۔ و اس سے ان حضرات کی نقل روایات میں نہایت احتیاط فرمانا ثابت ہوتا ہے کہ جہاں ماخذ پر وثوق نہ ہوتا تھا ظاہر فرما دیتے تھے اور جہاں ایسی احتیاط منقول نہ ہو وہاں شک نہ ہونے سے معذور تھے اور شک ہونے نہ ہونے کے اسباب اجتہادی ہیں۔

مجلس چہارم ۱۲ شعبان ۶۵۵ھ۔ عمل امیر فرمان ہوا کہ سماع شروع ہو جب سماع شروع ہونے لگا تو شیخ الاسلام کہڑے ہو گئے اور رقص کرنے لگے چنانچہ سات رات دن برابر رقص میں رہے جب نماز کا وقت آتا

نہ نہ پڑتے پہر سماع میں مشغول ہو جاتے۔ ف اس سے بڑھ کر کیا اہتمام ہوگا
اتباع شریعت کا کہ ایسی مغلوبیت کی حالت میں بھی نماز سے غفلت نہیں ہوتی
مجلس نہم۔ ۵۵ رمضان ۸۸۹ھ۔ عمل (۱۳) پہر آپ نے فرمایا
کہ بزرگان و خواجگان ماہ مبارک کی راتوں میں ہر شب تراویح میں ختم قرآن
کیا کرتے تھے پھر آپ نے اسی محل پر فرمایا کہ شیخ عثمان ہارونی قدس سرہ
الغریز ہر شب تراویح میں دو ختم قرآن کرتے چنانچہ ماہ رمضان میں ساٹھ
ختم ہوتے۔ ف عمل (۱۴) کی تقریر یہاں بھی ہے۔ اور اس ملفوظ میں دیگر
بزرگان و خواجگان کا معمول بھی مذکور ہے اس لئے یہ عمل عکس کا تکرار نہیں
ہے نیز راوی کے قلم سے بھی تکرار محض نہیں رہا۔

پانچویں مجلس ۵۶ رمضان ۸۸۹ھ۔ عمل (۱۵) اس کے بعد آپ نے
ارشاد فرمایا کہ حضرت خواجہ فرید الحق والدین قدس سرہ کی یہ عادت تھی کہ تراویح
کے بعد ایک دو گانہ میں روزانہ قرآن مجید ختم کیا کرتے تھے اور اسی وضو سے
فجر کی نماز پڑھا کرتے تھے بیس سال تک آپ کا یہی ورد رہا۔ ف یہاں بھی وہی
تقریر ہے جو عمل (۱۶) کے تحت میں گذری۔

از فوائد الفوائد

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ جمع کردہ
حضرت علاء سجزی رحمہ
مجلس ۵۷ رفیقہ ۸۹۰ھ۔ عمل (۱۶) پہر آپ نے شیخ فرید الدین
قدس سرہ کی حکایت فرمائی کہ انہیں سماع میں بڑا ذوق تھا ایک دفعہ
سماع کا شوق ہوا قوال کوئی موجود نہ تھا آپ نے مولانا بدر الدین اسحاق سے
فرمایا کہ وہ جو قاضی حمید الدین ناگوری رحمہ نے مکتوب بھیجا ہے اس سے لاؤ
انہوں نے بہت سے رقعے جمع کر رکھے تھے اور ایک خریطے میں رکھے چھوڑ دیے

بدرالدین اسحاق نے جو خریطے میں ہاتھ ڈالا تو اول وہی مکتوب ہاتھ میں آیا پھر وہ شیخ کی خدمت میں لائے آپ نے فرمایا کہڑے ہو جاؤ اور پڑھو انہوں نے بموجب ارشاد پڑھنا شروع کیا اس میں لکھا ہوا تھا کہ فقیر ضعیف نحیف محمد عطا کہ بندہ درویشان ست و از سر و دیدہ خاک قدم ایشان شیخ نے فقط اتنا ہی سنا تھا کہ آپ پر ایک حال اور ذوق پیدا ہوا۔ ف دیکھے ان حضرات کا سماع یہ تھا کہ نثر سے ہی وہی اثر لیتے تھے جو نظم سے لیتے تھے ان رسوم معروفہ منکرہ سے مبرا تھے۔

مجلس ۵۰ در رمضان ۱۰۶۷ھ عمل (۱۷۱ھ) ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے فرمایا تھا کہ تم دہوپ میں نہ بیٹھا کرو کہ اس سے چہرہ کی طراوت جاتی رہتی ہے میرے دل میں یہ بات تھی کہ میں آپ سے دریافت کروں کہ یہ حدیث کیونکر ہے اتنے میں آپ نے زبان مبارک سے فرمایا کہ میں نے اس حدیث کو کسی کتاب میں نہیں دیکھا ہاں مولانا علاؤ الدین اصولیؒ سے کہ وہ میرے استاد تھے بدایوں میں میں نے سنا تھا اور وہ بڑے بزرگ اور کامل آدمی تھے۔ ف معلوم ہوا کہ نقل احادیث میں احتیاط بلیغ فرماتے تھے اس احتیاط پر بھی اگر کچھ تسامح ہو جاتا اوس میں معذور تھے۔

مجلس ۵۱ در ذیقعدہ ۱۰۶۷ھ عمل (۱۷۱ھ) مولانا سراج الدین حافظ بدایونی حاضر تھے عرض کیا کہ میں نے لیس لہ شیخ فشیخ الشیطان کیا یہ حدیث رسول اللہؐ سے آپ نے فرمایا نہیں یہ تو مشائخ کا قول ہے پھر مولانا سراج الدین نے پوچھا۔ میں نے لہ میں مفلح لا یفلح ابدا حدیث ہے فرمایا نہیں لہ کہ فقیر ضعیف نحیف محمد عطا کہ درویشوں کا غلام ہے اور سر اور آنکھ سے ان کے قدم کی خاک سے جس کا کوئی پیر نہ ہو تو شیطان اوس کا پیر ہے۔

لہ جس نے کسی کامیاب (یعنی خدا رسیدہ) کو نہیں دیکھا تو کبھی کامیاب نہو گا ۱۲ مترجم

یہ بھی مثل رحمہ اللہ کا قول ہے۔ ف مثل عمل بالائ۔

مجلس ۲۹ جمادی الآخر ۱۱۸۷ھ عمل (۱۷) دولت
دست بوسی حاصل ہوئی چونکہ رجب قریب تھا بندہ نے عرض کیا کہ حضرت
خواجہ اویس قرنی رضی اللہ عنہ نے ایک نماز فرمائی ہے کہ وہ تین اور
چار اور پانچ کو پڑھی جاتی ہے میرے جی میں یہ خطرہ گذر رہا ہے کہ جو دعائیں
وغیرہ اور بزرگی اس نماز کی فرمائی ہے آیا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تسنی گئیں ہیں یا صحابہ کبار سے یا خواجہ اویس قرنی رضی اللہ عنہ نے
فرمایا ہے غرض کہ متعینہ سورتیں اور دعائیں کہاں سے ہیں اور اون کا کیا ثبوت
ہے حضرت خواجہ نے فرمایا کہ یہ معنی الہام سے ہی ہیں ف کسی امر کو حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنے میں کس قدر احتیاط فرمائی اور کس قدر
اعتدال سے کام لیا کہ نہ منقولات کا انکار کیا اور نہ اوس کو حسد سے بڑھایا
بلکہ حقیقت بیان کر دی جس سے افراط و تفریط کی اصلاح ہو گئی اور جو حدیث
نہ ثابت ہو اور نہ دلائل صحیحہ کے معارض ہو اور کسی بزرگ سے منقول ہو
اوس میں بھی الہامی و کشفی ہو نیکاحتمال ہو سکتا ہے جیسا علماء ظاہر احادیث
منامیہ کو نقل کرتے ہیں اور اوس کو حدیث کہتے ہیں جیسے صاحب شارق الانوار
نے خواب میں بارہ و بقعدہ ۱۱۸۷ھ میں فجر کے قریب حضور اقدس صلی اللہ علیہ
وسلم سے حدیث اذا وضع العشاء واقبت الصلوة کے متعلق تحقیق کیا کہ یا رسول
اللہ هذا الحدیث صحیحہ حضور نے ارشاد فرمایا نعم اور اسکو ایک درجہ کی حدیث
قرار دیا گیا البتہ وہ منامی ہونے کی تصریح فرما دیتے ہیں اور صوفیہ اس تصریح کا
التزام نہیں کرتے ممکن ہے کہ اصل راوی اس کا التزام کرتے ہوں پہراہتمام
نہ رہتا ہو۔

مجلس ۲۹ جمادی الآخر ۱۱۸۷ھ عمل (۱۸) اس کے بعد مشائخ
کے احوال کا ذکر ہونے لگا بندہ نے عرض کیا کہ میں نے ایک بات سنی ہے

کہ لوگ ایسا کہتے ہیں تو یہ کلمات خواجہ بایزید بسطامیؒ کے ہیں اور مجھے ان کلمات کی کوئی تاویل نہیں آتی اور نہ کسی طرح میرے دل کو قرار ہوتا ہے آپ نے فرمایا وہ کیا کلمات ہیں بندہ نے عرض کیا کہ وہ کلمات یہ ہیں۔ محمد و من دونه تحت لوائی یوم القیمہ آپ نے فرمایا نہیں یہ اون کا قول نہیں ہے پہر آپ نے فرمایا کہ ایک دفعہ انہوں نے کہا تھا سبحانی ما اعظم شأنی پہر آخر عمر میں آپ مستغفر ہوئے اور کہا میں نے یہ بات ٹھیک نہ کہی تھی میں اوس وقت جہودی تھا اب زمار توڑتا ہوں اور سر نو سلمان ہوتا ہوں اور کہتا ہوں۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فِی شَرِیْعَتِ اَوْرَادِہِ کُوکیسا جمع فرمایا ہے اور نسبت کے اثبات نفی میں کیسی احتیاط فرمائی ہے۔

مجلس ۲۷ روزی الحجۃ ۱۰۷۷ھ عمل ۱۸۱۱ھ اپہر اس عزیز نے یہ سوال کیا کہ کیا قلب اور قالب اور روح تینوں کو معراج تھی اور اگر معراج تھی تو کیونکر تھی حضرت خواجہ نے یہ مصرع زبان مبارک سے فرمایا ع

تظن خیرا ولا تسأل عن الخبر

یعنی نیک گمان رکھنا چاہئے تحقیقات کرنے کی ضرورت نہیں پہر آپ نے فرمایا کہ اس پر ایمان رکھنا چاہئے اور تحقیق و تفتیش میں غلو نہ کرنا چاہئے۔ ف کس قدر عمیق اتباع سنت ہے جس چیز کو شریعت نے مہم رکھا اوس میں کاوش کو پسند نہ فرماتے تھے۔

مجلس ۹ رمضان ۱۰۷۷ھ عمل ۱۸۱۱ھ بندہ نے عرض کیا کہ وہ یعنی شیخ سیف الدینؒ سماع سنت تھے فرمایا ہاں مگر اس طرح نہیں سنتے تھے کہ مجلس مرتب کریں اور برسم دعوت لوگوں کو بلائیں اور سماع لے دل سے گواہی دیتا ہوں کہ کوئی معبود نہیں مگر اللہ کوئی اوس کا شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اوس کے بندے اور رسول ہیں نہ مترجم

سنیں بلکہ اون کی کیفیت یہ تھی کہ وہ حکایت و سخن فرماتے جب کوئی وقت خوش
دیکھتے تو فرماتے کوئی سے کچھ کہے اوس وقت قوال آتا کچھ کہتا پس اون کا سماع
اس طرح کا تھا۔ فان بزرگوں کے سماع کا طرز اس سے معلوم ہوا کہ رسوم
ستارفہ کے پابند نہ تھے۔

مجلس ۱۷ جمادی الاولیٰ ۱۱۸۵ھ عمل (۲) دولت پابوسی حاصل
ہوئی بندہ نے عرض کیا ایک شخص پانی پے اور دوسرے دعار کے لئے ہاتھ بڑھایا
تو یہ سنت ہے حضرت خواجہ نے تھوڑا تامل کیا حاضرین میں سے ایک نے چند لفظ
پڑھے اور کہا یہ حدیث ہے حضرت خواجہ نے فرمایا یہ حدیث حدیث کی مشہور و
معتبر کتابوں میں تو ہے نہیں اور انکار کر نہیں سکتے شاید ہو جو حدیث لوگ سنیں
تو یہ نہ کہیں کہ حدیث نہیں ہے ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ معتبر حدیث کی کتابوں میں نہیں
پائی جاتی۔ ف کس قدر حدود کی حفاظت ہے کہ حالت کذا یہ میں نہ ایسی حدیث
کے حدیث ہونے کا جزم کیا جاوے اور نہ اوس کی نفی کا جزم کیا جاوے کہ
دونوں حکم مخفی ہیں۔

از روضہ اقطاب

باب پنجم۔ ذکر حضرت فضیل بن عیاض رحمہ عمل (۲) ذکر کتاب کرامۃ الاولیاء
مینوسید کہ خواجہ فضیل در ابتدا سے حال بہتر گروہ راہ زنان بود و ہر چہ از راہ
حاصل سے نمود در ہر جائے ازاں مسجد عمارت سے فرمود روزے با یاران خود
برائے غارت نزدیک کاروانے رسید یکے از کاروان خواندن این
آیت آغاز گروانید۔ الحمد للہ الذین امنوا ان یخشم قلوبہم الذکر اللہ یعنی آیا
سے تذکرۃ الاولیاء میں لکھتے ہیں کہ خواجہ فضیل ابتدا سے حال میں ہزنوں کے سرارتو جو کچھ ہزن فی سولتا ہستم
پراوس مسجد بنوادیتے لیکن اپنے لوگوں کے ساتھ لوٹ کر ایک قلعہ کے نزدیک گئے اہل قلعہ سے کسی آیت
پڑھنی شروع کر دی (حاصل ترجمہ آیت) کیا وہ وقت نہیں آیا کہ یہ سوتو ہوئے دل تمہارے بیدار ہوں۔ (بقیہ ج ۲)

وقت آں نیامده است کہ این دل خفته شما بیدار شود خواجہ راسخی این آیت در گرفت
وہماں زمان از رہزنی تائب گردید درخت و مال از ہر کہ گرفته بود بدور رہا شد
پس از اں بکوفہ رفت و با امام ابو حنیفہ کوفی صحبت داشت و اولیاء بسیار را در یافت
ف آج کل کے اہل تقویٰ صرف توبہ کو کافی سمجھتے ہیں ان حضرات کی پابندی
قابل ملاحظہ ہے کہ توبہ کے بعد اہل حقوق کو اون کے حقوق پہونچائے اور
اون اموال کو تعمیر مساجد میں صرف کرنا یہ خود ایک دلیل ہے ان کے سلاست
فطرت کی کیونکہ اگر ایسے اموال کے مستحقین تلاش سے نہ ملیں تو ایسے اموال کا
مصرف ایسی ہی چیزیں ہیں ان کے قلب میں پہلے ہی سے یہ مصارف القا
ہوئے باقی ایسی مساجد میں ناز بھی جائز ہے یا نہیں سو حکم یہ ہے کہ بعد ادا کے
ضمان اموال مغصوبہ ضامن کے ملک میں داخل ہو گئے پھر اون کو اموال
مغصوبہ نہ کہا جاوے گا۔ اور اگر مالک نہ ملیں تو مساکین کو دینے سے ہی ضمان
ادا ہو جائے گا۔

از انوار العارفین

تذکرہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی رح عمل (۲۲) انگاہ فرمود
من و خواجہ اجل تجرید و صنو میکرویم باشد کہ بسہو خلال انگشتان فراموش شد
ہائے آواز واد کہ اجل دعویٰ دوستی محمد صلی اللہ علیہ وسلم میکنی و از امت او
(بقیہ ترجمہ ص ۶) خواجہ پر اس آیت کے مضمون کا اثر ہوا اور سیوقت رہزنی و غارت گری
سے توبہ کر لی اور مال و سامان جس کسی سے لیا تھا اوس کو واپس کر دیا و س کے
بعد کوفہ میں چلے گئے اور امام ابو حنیفہ کوفی کی خدمت میں رہ پڑے اور بہت اولیاء
ملاقات کی ہے۔

لہ اوسوقت فرمایا کہ میں اور خواجہ اجل نے تازہ و شو کیا ممکن ہے کہ سہو سے اچلیوں کا خلال رہ گیا ہو
ہائے آواز وادی کہ اسے اجل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دوستی کا دعویٰ کرتے ہو اور ادنیٰ امت ہیں

سنت اور ترک وہی بعد ازاں خواجہ اجل سوگند خورد کہ ازاں بازاں آواز
شنیدم تا حد موت پہنچ سنت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ترک نکردم۔ انگاہ فرمود ہر وقت
کہ خواجہ اجل شر سے راہدیدے از حد خاطر خراب دیدے پرسیدم کہ ماجرا
چیست فرمود کہ ازاں روز باز تا کہ از من خلال انگشتان فوت شدہ در حیرت
کہ فراموش قیامت چگونہ این روزے خود را بدان خواجہ کائنات خواہم نمود۔
فدیکھئے ان حضرات نے خلال کا کہ ایک امر مستحب شرعی ہے کس قدر اہتمام
فرمایا اور اس میں کوتاہی ہو جانے پر کس قدر لرزاں اور ترساں تھے یہ واقعہ
باب اول میں بھی آیا ہے وہاں بحیثیت قول کے اور یہاں بحیثیت عمل کے
اس لئے تکرار محض نہیں ہے۔

ایضاً۔ عمل ۲۳ صاحب اقتباس الانوار از سیر السالکین می آرود کہ حال
حضرت خواجہ بزرگ گاہے جمال و گاہے جلال میبود چوں جمال استیلا نمود
چہاں مستغرق بودے کہ ہیچ خبر از بیجاںم نداشتی چوں وقت نماز رسیدے
حضرت خواجہ قطب وقاضی حمید الدین ناگوری پیش وی دست بستہ
می ایستادندے و پاواز بلند الصلوۃ الصلوۃ می گفتندے خواجہ را ہیچ خبر
نیشد بار ووم در گوش وے الصلوۃ الصلوۃ می گفتندے ہیچ آگاہی نمیشد
بعدہ دوش مبارک را میجنبا نیدند انگاہ چشم باز میکرد میگفت از شرع محمدی

بقیہ ترجمہ مثلاً اور انکی سنت کو ترک کرتے ہو اس بعد خواجہ اجل تم کہانی کہ جس وقت میں نے یہ آواز سنی اور جس وقت لیکر
مردم تکلفی سنت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ترک نکردم۔ انگاہ اسی مجلس میں فرمایا کہ جس وقت خواجہ اجل کوئی چنگاری
دیکھو تو دل بجد خراب رہ پڑیاں ہو جائیں دریافت کیا کہ ماجرا کیا ہو فرمایا کہ جن روز سوا انگلیوں کی خلال چہے
رہ گئی ہو اسدن حیرت میں ہوں کہ کل قیامت دن اپنا منہ خواجہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو کس طرح دکھلاؤں گا۔
لہذا صاحب اقتباس الانوار نے سیر السالکین سے نقل کیا ہے کہ حال حضرت خواجہ کا کبھی جمال اور کبھی جلال ہوتا تھا
جس وقت جمال کا علیہ ہوتا تھا ایسے مستغرق اور بے خبر ہو جاتے کہ اس عالم کا کچھ ہوش نہ کہتو جب نماز کا وقت آتا
حضرت خواجہ قطب وقاضی حمید الدین ناگوری اونکو سامنہ دست بستہ کہڑے ہوتے اور پاواز بلند (بقیہ ترجمہ)

چارہ نیست سبحان اللہ از کجا آو و ند پس وضو می ساخت و نماز می گذارد و فرمود
ایسی مغلوبہ کی حالت میں بھی احکام شرعیہ میں کوتاہی نہیں کی۔
ایضاً عمل (۲۱) المقصود و خواجہ یک گاؤ خسریدہ ذبح کر دند و بہرانا ساگر
پختہ خوردند تا کفار ازیں واقعہ آگاہ شدہ باتش غضب میسوختند ہمہ متفق شدہ
سج گشتہ گرد و خواجہ حلقہ نمودند و قصد کردند کہ آسیبی رسانند۔ ف شاعر عباد
کا تو کیوں نہ اہتمام فرماتے شعائر عادت کا بھی اہتمام فرماتے تھے اور غیظ کفار کی
کچھ پروا نہ کرتے تھے اس وقت بعض جاہل گاؤ کشی و گاؤ خوری کو خلاف تصوف
سمجھتے ہیں۔

تذکرہ حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ۔ عمل (۲۲) اہم ازو
یعنی صاحب اخبار الاخیار نقل ست کہ وقتے برائے شیخ خادم یکدانگ منگ و ام
کرد چوں بوقت افطار طعام پیش برود ہور باطن دریافت و فرمود دریں طعام
یوسے تصرف می آید روانہ شد کہ ایں طعام بخورم ف شریعت کا کس قدر دقیق
پاس فرمایا کہ بے ضرورت قرض لینے کو کس قدر ناپسند فرمایا۔

ایضاً عمل (۲۳) اہم ازو یعنی شیخ سلطان نظام الدین اولیاء نقل ست
کہ شب نیم محرم زحمت بروئے غالب شد نماز خشتن بجماعت بگذار و بعد از اس
(بقیہ ترجمہ ص ۷۱) الصلوۃ الصلوۃ (نماز نماز کہتے خواجہ کو کچھ خبر نہوتی دوبارہ اون کے کان میں
الصلوۃ الصلوۃ کہتے (پہر پہی) کچھ خبر نہوتی اس کے بعد شانہ مبارک پکڑ کر ہلاتے اس وقت آنکھیں
کہو لکر فرماتے شرع محمدی سے چھٹکارا نہیں سبحان اللہ کہاں سے کہاں مجھ کو لے آئے ہیں
وضو کرتے اور نماز ادا کرتے۔

لہ الغرض اچھ نے ایک گائے خرید کر ذبح کی اور گوشت پکا کر رانا ساگر کو کھلایا حتی کہ کفار کو اس
واقعہ کی خبر ہوئی آتش غضب سے جل گئے سب نے متفق ہو کر تیاری کر کے خواجہ کو چاروں
طرف سے گھیر لیا اور ارادہ کیا کہ کچھ تکلیف پہنچائیں مگر نیز صفا اخبار الاخیار سے منقول ہے کہ ایک دفعہ شیخ کیلئے
خادم ایک منگ قرض لایا جب ظہر کی وقت کہا نا پیش کیا شیخ نے نور باطن معلوم کر لیا اور فرمایا کہ اس کے

میں بجا تصرف کی کوئی چیز مجھ کو نہ ملے گی۔ مگر نیز ازو یعنی شیخ سلطان نظام الدین اولیاء سے منقول ہے
فقیر مراد

بہوش گشت ساعتی شد کہ بہوش آمد پرسید کہ نماز خفتن گزار دہ ام گفتند
آرے گفت یکبار دیگر گزاریم کہ داند چہ شود دوم کرت نماز گزارد باز بہوش
شد اس بار بہوشی بیشتر بود باز بہوش آمد و گفت کہ نماز خفتن گزار دہ ام گفتند وہ
بار گزار دہ اید گشت یکبار دیگر گزاریم کہ داند چہ شود سوم کرت ہم گزار د
بد ازال فرمود یا حی یا قیوم و جان بحق سلیم کرد ف اس سے زیادہ کیا اہتمام
ہوگا نماز کا۔

ایضاً عمل (۲۷) مرثیہ بخدست شیخ بدر الدین قدس سرہ عرض شد
کہ کہ بجانب سلطان غیاث الدین بلبن سفارش نامہ برائے من در قلم آرید
شیخ نوشت رفعت قضیتہ الی اللہ ثم ایلک فان اعطیتہ شیئاً فالمعطى هو
اللہ وانت المبتکى روان لم نقطہ شیئاً فالما نع هو اللہ وانت المعذوس۔

ف سفارش میں بھی کس قدر دقیق رعایت شریعت کی فرمائی۔
تذکرہ شیخ علی احمد صابر عمل (۲۸) صاحب اقتباس از سیر الاقطا
مے آرد و در او اہل حال بوے قسمت لنگر دوازده سال مقرر بود و خود صائم ماندہ
(بقیہ ترجمہ منہ) کہ محرم کی پانچویں شب کو اپنے تکلیف کی شدت ہوئی عشا کی نماز جماعت پڑھی بعد اس کے
بہوش ہو گیا ایک گھنٹہ کے بعد ہوش میں آئے دریافت کیا کہ میں نے عشا کی نماز پڑھ لی ہو لوگوں نے کہا کہ ہاں
فرمایا کہ ایک بار اور پڑھ لوں کہ بتائی ہو۔ دوسری بار نماز ادا کی پھر بہوش ہو گئے اس مرتبہ بہوشی زیادہ ہی
پہوش میں آئے اور فرمایا کہ نماز عشا کی ادا کی ہے میں نے غامدوں نے عرض کیا کہ آپ دوبار ادا کر چکے ہیں
فرمایا کہ ایک دفعہ اور پڑھ لوں کہ خدا بتائی ہو تیسری مرتبہ نماز پڑھی اس کے بعد فرمایا یا حی یا قیوم اور
انتقال فرما گئے۔ ۳۷ ایک شخص نے شیخ بدر الدین قدس سرہ کی خدمت میں عرض کیا کہ ایک خط سفاکی
میرے سلطان غیاث الدین کو تحریر فرمادیجئے شیخ نے لکھا کہ اس شخص کے معاملہ کو خدا تعالیٰ کے روبرو پیش
کرنا ہوں پھر تمہارے سامنے پس اگر تم نے اسکو کچھ عطا کیا تو عطا کرینو (حقیقت میں) خدا تعالیٰ ہے اور
(چونکہ نیا بر تم ہی ہو اس لئے) تم قابل شکر یہ کہ ہو اور اگر تم نے اسکو کچھ نہ دیا تو حقیقت میں (نہینے و)
اللہ تعالیٰ ہو اور (اس لئے) تم سزاور ہو۔ ۳۸ صاحب اقتباس سیر الاقطا نقل کرتے ہیں کہ ابتدائی حال میں (واقعی میں)

بخورد حضرت گنج شکر بکشف دریافتہ پر سید کہ بابا علاؤ الدین شما قسمت میکنید
و خود میخورید یا نہ گفت بندہ را بے اجازت پیر چہ مجال است کہ یکدانہ ازال
بخورد فرمود کہ شیخ علاؤ الدین علی احمد صابر است از آنروز بخطاب صابر خطاب
گشت ف ویکے کس قدر دقیق رعایت کی ہے احکام شرعیہ کی کہ باوجود دلالت
ماذون ہونے کے صراحۃً ماذون نہ ہونے کے سبب کہانے سے احتیاط فرمائی
رہا یہ کہ پھر کہاں سے کہا یا ممکن ہے کوئی کم و بیش اپنے حصہ میں سے بچا ہوا
دے دیتا ہو۔

تذکرہ شیخ نصیر الدین محمود چپر ارغویلی عمل (۲۹۷) وقتی (سلطان
برائے وے طعام فرستاد در آوند ہائے زر و نقرہ و باعث ایں جزا ایدہ
بنو دینے اگر طعام من خور و ہمیں را مادہ ایدہ سازم و اگر بخورد گویم در کاسہ زرین
خوروی نامشروع کردی شیخ بخنی از کاسہ زرین برآورد دست نہاد پس بر
زبان نہاد و بخورد و بداندیش خائب و خاسر ماند۔ ف ایسی حالت میں کہ
مشابہ اگر اہ کے تھی احکام شرعیہ کی کس قدر حفاظت فرمائی۔

(بقیہ حاشیہ مثلاً) فقرار کو لنگر تقسیم کرنے کی خدمت بارہ سال تک اون کے سپرد رہی اور خود
روزہ دار رہ کر کچھ نکھایا حضرت گنج شکر کو اسکا کشف ہوا دریافت فرمایا کہ بابا علاؤ الدین تم
کہانا تقسیم کرتے ہو اور خود ہی کہاتے ہو یا نہیں عرض کیا کہ بندہ کی کیا مجال ہے کہ بدون
کی اجازت کے ایک دانہ اوس میں سے کہائے حضرت نے فرمایا کہ علی احمد صابر ہو اور سرور سوا و نکالقب
صابر ہو گیا۔

لہ ایک دفعہ بادشاہ نے اون کے پاس کہا نا سونے اور چاندی کے برتنوں میں بھیجا اور سبب
اس کا بجز ایدہ اپنے کے اور کچھ نہ تھا کہ اگر میرا کہانا نہ کہایا تو اسکو ہی تکلیف پہونچانے کا بہانہ
بنادوں گا اور اگر کہایا تو مجکو یہ کہنے کا موقع ملے گا کہ زرین پیالے میں کہایا شریعت کے خلاف کیا
شیخ نے بخنی کو زرین پیالے سے نکال کر ہاتھ پر رکھا پھر دہاتھ پر سے اڑھٹا کر زبان پر رکھا اور
کہا لبیا اوس بداندیش کی داس طرح کہانے سے (مراد پوری نہوئی) ۱۳ مترجم

تذکرہ حضرت شیخ عبد القدوس ^{رحمۃ اللہ علیہ} عمل (۱۳) باوجود کثرت جذبات و توفیر غلبات و ابتلاع سنت سنیہ بنایت متقن بود و در التزام عزائم امور دینیہ سخت متکفل۔ ف اتباع سنت کا کس قدر غلبہ تھا کہ ایسے قوی حالات پر بھی اوسیکو غالب رکھتے تھے۔

ایضاً۔ عمل (۱۴) از زبان درفشان حضرت ایشاں قدس سرہ شنویم کہ وراں ایام کہ فرزندان شیخ در دہلی گرم تحصیل علوم بودند اگر ایشاں را اشتیاق دیدار پدر بزرگوار غلبہ کردی بخدمتش نوشتند کہ اگر امر عالی و رود یا بد بتقبیل استانہ مستعد گردیم شیخ گفتہ آمدن ایشاں نان نزد ما موجب تسویف و تعطیل تحصیل علوم است ما را نزد ایشاں باید شد و با اینہمہ کبر سن و ناتوانی خود بدہلی آمدی۔ حکم علم دین کی کسدرجہ ضرورت آپ کی نظر میں تھی اس سے غماہ رہے۔

ایضاً۔ عمل (۱۵) و ہم حضرت ایشاں قدس سرہ العزیز بدیں تقریب فرمود یکبار شیخ بدہلی آمدہ بود شیخ حاجی عبد الوہاب بخاری کہ از اولاد سید جلال الدین بخاری بود صاحب علم و حال تفسیر نوشتہ بود

لمہ باوجود جذبات کی کثرت اور غلبہ احوال کے ابتلاع سنت میں غایت درجہ مضبوط تھے اور دین کی عزیمتوں پر التزام کرنے میں بہت ثابت قدم۔ لہ آنحضرت قدس سرہ کی زبان مبارک سے سنا کہ جس زمانہ میں شیخ کے بچے دہلی میں پڑھتے تھے جب کہیں ملون کو والد بزرگوار کی زیارت کا شوق اور امنگ ہوتی اون کی خدمت میں عریضہ لکھے کہ اگر امر عالی اور اجازت ہو تو عاصری کی نیاری کریں شیخ ہر فرمائے کہ ان بچوں کے آنے سے اون کی تعلیم کا حرج ہوگا اس لئے ہم کو ہی اون کے پاس چلا جانا چاہئے اور باوجود اس کبر سنی اور ناتوانی کے خود دہلی تشریف لیجائے۔

لکہ اندیز آنحضرت قدس سرہ العزیز نے اس سلسلہ میں فرمایا کہ ایک بار شیخ دہلی میں آئے ہوئے تھے شیخ حاجی عبد الوہاب بخاری جو کہ سید جلال الدین بخاری کی اولاد میں سے تھے عالم اور صاحب حال تھے انہوں نے اپنی لکھی ہوئی تفسیر کو (بقیہ حاشیہ پر صفحہ ۷۴)

نزد شیخ فرستاد شیخ بکشاویۃ تطہیر اہل بیت سرور کائنات علیہ علیہم السلام و
التحیات برآمد کہ شیخ عبدالوہاب در بنیقام نوشتہ بود اولاد نبی ہمہ مامون الخاتمہ
اند و عاقبت شان علی البقین باخیر شیخ عبدالقدوس بکنار آن نوشت کہ بذات
مذہب اہل السنۃ و الجماعۃ و کتاب را باز فرستاد بریں سخن روز ہایاں علماء اہل
بلاد مذاکرات بوقوع پیوست بالآخر مقرر آن شد کہ شیخ عبدالقدوس گفت قدس
سرہ انتہی ف عقائد میں بھی بدعت سے کس قدر بعد تھا۔

ایضاً عمل (۳۳) نیز صاحب زبدۃ المقامات مینویسد در اکثر مکاتیبش از
انکسار و افتقار و خوف خاتمہ کار سخن کردہ جا بجا مینویسد حضرت ایشاں قدس اللہ
سرہ العالی از جناب او نقل کردند کہ با وجود غلبات احوال در رعایت عزائم اموی
و بنیہ آن پایہ داشت کہ وقتی امام مسجد او پیدا بود و برادر زاوہ او شیخ عبدالغنی فرا
پیش آمد و امامت نمود میان الذین انعمت از و وقفہ ظاہر گر دید شیخ نماز را باز
گردانید و بختم تمام گفت احداث را منع نمایند کہ امامت نکنند و نماز مردم را
(بقیہ ترجمہ) شیخ نے پاس بھیجا شیخ نے اوسکو کہولا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت کی طہارت
مستحق جو آیت ہے وہ نظر پڑی اوس مقام پر شیخ عبدالوہاب نے لکھا تھا کہ نبی کی تمام اولاد خاتمہ سے بخوف ہے
اور لون کا خاتمہ یقیناً باخیر اور اچھا ہوتا ہے۔ شیخ عبدالقدوس نے اوس کے حاشیہ پر لکھا کہ
مضمون مذہب اہل سنت و الجماعۃ کے خلاف ہے اور کتاب کو واپس کر دیا وہاں اُس مسئلہ کے اندر
بہت و زوں تک علماء میں گفتگو ہوتی رہی بالآخر جو کچھ شیخ عبدالقدوس نے فرمایا تھا اوسکو سننے
پر سرار رکھا۔

اسلہ نیز صاحب زبدۃ المقامات لکھتے ہیں کہ اکثر مکتوبات میں انکسار و افتقار و خوف خاتمہ کار کے متعلق
تقریر کے جا بجا لکھتے ہیں کہ آنحضرت قدس اللہ سرہ العالی نے آنجناب کا حال نقل فرمایا ہے کہ باوجود
غلبہ احوال کے دینی احکام کے عزیمتوں کی رعایت اسقدر مہتمم بالشان تھی کہ ایک دفعہ امام مسجد (وقت)
نہ آئے اولون کے بھتیجے شیخ عبدالغنی کے بڑے اور امامت کی الذین انعمت کے درمیان میں کہہ گئے
وقفہ ہو گیا شیخ نے دوبارہ نماز پڑھی اور بہت غصہ فرمایا کہ نو عمروں کو منع کرنا چاہوں کہ امامت نکریں اور

فاسد سازند نہ اندک کہ موصول باصلہ حکم یک کلمہ وارو کہ قطع اس درست نیست
ووقف میان اس روانہ انتہی ف کس قدر دقیق احتیاط فرمائی ہے جس سے احکام اعمال
شرعیہ کا سچا اہتمام معلوم ہوتا ہے۔

ایضاً عمل (۳۳) منقول است کہ در مرض موت پنج تفاوت در عبادت ظاہر
نشد با آنکہ محویت بر کمال بود در شبی بمقدار ہفتاد کرات تجدید وضو کر و تہیۃ وضو
ادا کرو در آخر کار وضو اشارت فرمود و تحمیرہ دو گانہ بست و رکوع و سجود با اشارت
کرد ہماں ساعت جاں بحق تسلیم کرو۔ ف احکام شرعیہ کا اتنا اہتمام بدو ن
ہو نہیں سکتا کہ کیسے رگ و پے میں شریعت کی اہمیت پرچی ہوئی ہو۔

ایضاً عمل (۳۴) وہم و گویہ پدر بزرگ من ازا ولیا ربودند تلاوت قرآن
و وظیفہ داشتند و مسائل شرعی ہمیشہ مطالعہ میکردند و نماز اشراق و چاشت و فی الزوال
و تہجد فوت نکردند و وقت وضو سخن دنیا نیگفتند تا تمامی نماز فرض و سنت
و نوافل ادا می نمودند۔ ف جو کچھ اس عبارت کا مفہوم ہے ظاہر ہے۔

(بقیہ ترجمہ ۳۴) فاسد نکریں کیا اتنی بات بھی نہیں جانتے کہ موصول صلہ سے مل کر بمنزلہ ایک
کلمہ کے ہوتا ہے کہ اوسس کے درمیان میں قطع کرنا درست نہیں ہے اور وقفہ اوس کے
درمیان میں جائز نہیں۔

۳۵ منقول ہے کہ مرض الموت کی حالت میں عبادت کے اندر کسی قسم کا تفاوت نہ پیدا ہوا باوجود
اس کے کہ محویت کامل طور پر پڑی ایک سات ستر بار تازہ وضو کر کے نماز تہیت وضو پڑھی
اخیر میں وضو کے لئے اشارہ کیا اور دو رکعت نماز کی نیت باندھی اور رکوع و سجود اشارہ
سے کیا اوسی حالت میں انتقال فرمایا۔

۳۶ اور فیروزہ فرماتے ہیں کہ والد بزرگوار اولیا میں سے تلاوت قرآن کا معمول رکھتے تھے
اور مسائل شرعیہ کا ہمیشہ مطالعہ کرتے تھے اور اشراق و چاشت و فی الزوال اور تہجد کی
نمازیں کبھی نہیں چھوڑتے تھے اور وضو کرتے وقت دنیا کی باتیں نہ کرتے تھے تا وہ فیکہ فرض اور
سنت اور نفل نماز سب نہ پڑھ لیں یہ مترجم۔

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین کبیر الاولیاء پانی پتی رحمہ اللہ
 در اخبار الاخیار نقل است از شیخ احمد عبدالحق اردو لوی مرید شیخ
 جلال الدین پانی پتی ست مریدی از مریدان شیخ جہانی کرد شیخ احمد رائیسی
 طلبہ درال مجلس بعضی از مخطورات شرع نیز حاضر ہوئے انجا را معائنہ کردنی
 تبری کرد ہمدرا آن ساعت طاہیہ کہ از شیخ جلال یافتہ بود باز گردانیدہ و او
 و سر بہادیہ نہاد و راہ گم کرد و در انجا درختی بود بالای آند درخت برآمد و کسر
 را دید کہ جانب وے مے آیند از درخت فرود آمد و بجانب آند و کس رفت
 پر سید کہ راہ کدام است ایشان گفتند کہ راہ برادر شیخ جلال الدین گم کردی
 گفت ہمچنین است گفتند ہمچنین است دانست کہ ایشان رسولان حق اند باز
 و از اعتراض کہ کردہ بود توبہ کرد و از سرانابت آورد و اپنے نزدیک جس امر
 کو خلاف شرع و یکجا اوس سے اسقدر متاثر ہوئے کہ بیعت فسخ کردی
 اور بیعت کی نشانی واپس کردی مگر چونکہ واقع میں یا تو وہ امور خلاف شرع
 نہ تھے یا شیخ کو کچھ حذر ہو گا اس لئے غیب سے پہر اوس طرف ان کو متوجہ
 کیا گیا مگر اس سے اون کا مذاق تو معلوم ہو گیا اور حضرت شیخ جلال کا بھی ہی
 مذاق تھا اور نہ غایت ناراضی سے اون کی دوبارہ درخواست کو قبول نفرمایا
 لہ کتاب اخبار الاخیار میں شیخ احمد عبدالحق اردو لوی رحمتہ اللہ علیہ کہ شیخ جلال الدین پانی پتی کے
 مرید ہیں ان سے نقل کیا ہے کہ شیخ کے مریدوں میں سے کسی مرید نے دعوت کی شیخ احمد
 ہی مدعو کیا اس مجلس میں بعض امور خلاف شرع تھے انہوں نے جو اون امور کو دیکھا فوراً بیعت فسخ کردی
 اور اس وقت طاہیہ خاص ٹوپی جو شیخ جلال سے ملی تھی واپس کردی اور جنگل کی طرف چلے گئے اور
 راستہ بھول گئے اس جگہ ایک درخت تھا اوپر چڑھ گئے دو شخصوں کو اپنی طرف آتے دیکھا تو درخت
 سے اترے اور اون دونوں سے پاس گئے اور دریافت کیا کہ راستہ کونسا ہے انہوں نے کہا کہ راستہ شیخ جلال
 کے دروازے پر تھے گم کر دیا کہا ایسا ہی ہے انہوں نے کہا ایسا ہی ہے نہ کہو ہے کہ یہ دونوں حق لغات کے نیچے
 ہوئے ہیں اور اعتراض سے توبہ کی اور تجدید بیعت کی ۱۰ مترجم۔

اور اس قصہ کی اور سلسلہ کی مزید تحقیق باب سوم واقعہ (۱۷) میں مذکور ہوگی۔

از اقباس الانوار مولفہ مولانا شیخ محمد اکرم

تذکرہ حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر رحمہ عمل (۱۷) در

اجارا الاخبار مینوید کہ مردے بخدمت حضرت گنج شکر عرضداشت کرد کہ بجا

سلطان غیاث الدین بلبن سپارش نامه برائے من در قلم آرید آنحضرت

نوشت - رفعت قضیتہ الی اللہ ثم الیک فان اعطیتہ شیئا فاعطی ہوا للہ

وانت المشکوک وان لم تعطہ شیئا فالمانع ہوا للہ وانت المعذور - و

اس سفارش میں کس قدر دقیق رعایت حدود شرعیہ کی کی ہے نہ طالب کی

مصلحت کو مہمل چھوڑا نہ مخاطب پر کسی قسم کی گرائی جائز رکھی جب تک شریعت

کی عظمت و اہمیت کیسے قلب میں نہو ایسی رعایت تک ذہن بھی نہیں پہنچنا

و نہ ایسا ہی واقعہ عمل ۲ میں شیخ بدر الدین رحمہ کی طرف منسوب ہو کر گذر

واللہ اعلم پس نام میں تو تصحیف نہیں ہو گئی

فائدہ اسطر ادویہ حضرت شیخ گنج شکر رحمۃ اللہ تعالیٰ کا فاروقی

ہونا اور فرخ شاہ کابلی کی اولاد میں ہونا اہل سیر میں متفق علیہ

ہے لیکن بعض نے وسائل نسب میں حضرت ابراہیم اہم رحمہ کو ذکر کیا ہے تحقیق

کے نزدیک غلط ہے۔ اس تغلیظ میں صاحب اقتباس بھی شریک ہیں اور کا

پر بھی قول ہے برہوت پیوستہ کہ از اسحق پسر حضرت ابراہیم اہم عقبہ ماندہ

بلکہ لا ولد رفته احد۔

تذکرہ حضرت شیخ شمس الدین ترک رحمہ عمل (۱۸) وہم وروے

یعنی در سیر الاقطاب مینوید کہ وقتے موئے شوارب شیخ شرف پانی پتی

۱۸ اس کا ترجمہ عمل ۱۸ میں دیکھ لیا جاوے کیونکہ جگہ وہی عبارت ہے۔ مترجم

۱۸ اور نیز اس میں یعنی سیرۃ الاقطاب میں کہتے ہیں کہ ایک دفعہ شیخ شرف الدین پانی پتی رقبہ

قدس سرہ بغایت دراز شدہ بود و هیچ کس را مجال آن نہ بود کہ بوسے امر
بقص آنہا کند قاضی ضیاء الدین سنامی قدس سرہ کہ جوش شریعت و
داشت مقراض بر گرفت و محاسن شریفش در دست گرفته قص شوارب کرد
گویند کہ بعد از آن شیخ ہمیشہ محاسن خود را بوسیدے و گفتم کہ این
در راہ شریعت محمدی گرفتہ شدہ است و با وجود مجذوب ہونے کے شریعت
کی کس قدر محبت و عظمت اون کے قلب میں تھی۔

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین پانی پتی رحمہ عمل (۳۹) تا ملتے
ایں قسم مجاہدات میکشید و احوالات عجیب بروے وارد میشد روزے در عالم
برزبانہ کش گذشت کہ واللہ محمد حجاب آمد ورنہ ذات پاک حق را حجاب نہ بود
و بعض الفاظ شیطیات دیگر ہم بر زبان راند چوں بہالم صحو آمد خادمان گفتند کہ
امروز بر زبان مبارک جنیں مخالف شرع رفتہ است فرمود نعوذ باللہ منہما تکب
گناہ کبیرہ شدم کفار شمسے باید داد ہواے سرا بود نصف شب بر لب آب
دریائے سندھ سے رفت و برف را شکستہ تا گلو بہ آب در سے آمد

(بقیہ ترجمہ صفحہ ۷۷) لبوں کے بال بہت بڑھ گئے تھے کیلکی بہت نہ ہوتی کہ اون کو کاٹے کہیں
قاضی ضیاء الدین سنامی قدس سرہ چونکہ شریعت کا جوش دل میں رکھتے تھے قہقہہ لی اور اون کی
ریش مبارک ہاتھ میں پکڑ کر مونچھیں کاٹ ڈالیں کہتے ہیں کہ اس کے بعد شیخ ہمیشہ اپنی ڈاڑھی
بوسہ دیتے اور فرماتے کہ یہ شریعت محمدی کی راہ میں پکڑی گئی ہے (اس لئے بوسہ کی قابل ہوگی
لے ایک مدت تک اس قسم کے مجاہدے اور چلے کہینے تہو اور عجیب عجیب حالتیں اوپر وارد ہوتی رہیں
ایک بار سکر کے عالم میں اون کی زبان سے نکلا کہ خدا کی قسم محمد حجاب ہو گئے ورنہ ذات پاک حق کے لڑ
کوئی شی حجاب نہ ہوتی اور بعض الفاظ شیطیات کے اور زبان سے نکلے جب صحو کے عالم میں آئے تو
خادموں نے عرض کیا کہ زبان مبارک سے شریعت کے خلاف ایسی ایسی باتیں نکلی ہیں فرمایا کہ خدا کی
پناہ گناہ کبیرہ کا میں تو مر تکب ہو گیا اس کا کفارہ دینا چاہئے۔ جاڑوں کی (ٹھنڈی) ہوا تھی
آدمی ات میں دریائے سندھ کے کنارے پر شریف بیجا تے تھو اور برف کو توڑ کر (جو کہ پانی پر چھا ہوا تھا) (بقیہ ۷۸)

در یک پایستاده پائے دیم بران نہادہ این ذکر را میگفت کہ دین محمد قائم و دائم
 و از شدت سرما تمام بدن جا بجا تر قیدہ خون رواں میگشت وقت صبح باز غسل
 کردہ نماز فجر ادا می نمود تا مدت شش شہادہ در این مجاہدہ بود تا آنکہ حق تعالی تسکین
 بخشید با وجود آنکہ خلاف اصطلاح صوفیہ اہل صفا از زبان مبارکش نہ برآمدہ
 بود چرا کہ نزدیک این طائفہ سہ مرتبہ مقرر اند احدیت و وحدت و واحدیت
 احدیت یعنی مرتبہ ذات و وحدت یعنی تعین اول مرتبہ صفات و حقیقت محمدی
 و واحدیت یعنی عالم کون پس مرتبہ وحدۃ برزخ و چابست مابین احدیت و
 واحدیت کہ فیض از ذات احدیت میگیرد و بعالم واحدیت میرساند پس حدت
 کہ حقیقت محمدی است اگر مابین حایل و برزخ نہ شد اہل کون ذات احدیت
 را بے پردہ مشاہدہ می نمودند از این معنی بلسان ترجمان الہی آنحضرت گذشتہ
 بود کہ واللہ محمد حجاب آمد والا ذات پاک حق را حجاب نبودے لیکن بہت حفظ
 شریعت آن قدر مبالغہ نمود کہ اہل عالم ازین مقدمہ خبردار نیستند مبادا در ضلالت
 و تیرہ مشائخ تک پانی کے اندر جاتے تھے اور ایک پاؤں پر کھڑے ہو کر دوسرے کوران پر کھڑے ذکر کرتے تھے
 کہ دین محمد قائم و دائم یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین قائم اور دائمی ہو اور جاڑے کی شدت سے تمام بدن
 پر خشک خون بہتا تھا صبح کے وقت پہر غسل کر کے فجر کی نماز ادا کرتے تھے چہرہ ماہ تک اس مجاہدہ میں ہی
 حتی کہ حق تعالیٰ نے دل کو تسکین بخشی باوجود اس کے کہ صوفیہ اہل صفا کے اصطلاح کے خلاف اونکی
 زبان مبارک سے وہ کلمہ نکلا تھا اس لئے کہ اس گروہ کے نزدیک تین مرتبہ مقرر ہیں - احدیت و وحدت
 و واحدیت - احدیت سے مراد مرتبہ ذات ہے وحدت سے مراد تعین اول ہے یعنی مرتبہ صفات
 و حقیقت محمدی اور واحدیت سے مراد عالم کون بود حق تعالیٰ کی ذات اور صفات کے علاوہ جو موجودات
 ہیں اونکو عالم کون کہتے ہیں پس در میان احدیت اور واحدیت کے مرتبہ وحدت برزخ
 اور چابستہ کہ ذات احدیت سے فیض حاصل کرتا ہو اور عالم واحدیت (عالم کون) کو پہونچاتا ہو پس مرتبہ وحدت
 کہ اصطلاح میں حقیقت محمدی ہو اگر در میان میں داخل اور برزخ نہ ہوتا تو اہل عالم کون ذات احدیت کو
 بے پردہ مشاہدہ کرتے اس معنی کے اعتبار سے آنحضرت کی زبان فیض ترجمان پر جاری ہوا (بقیہ بر مشاہدہ)

آفتند و اولیاء کمال را چنین حفظ و بردباری لازم است از اینجا است کہ اولیاء را محفوظ و انبیاء را معصوم نامند۔ ف دیکھئے باوجود غلبہ حال کے جو کہ عذر شرعی ہے اور بہر امکان تاویل کے جیسا کہ اس واقعہ کے ساتھ ہی مذکور ہے بہر بھی شریعت کی کس قدر حفاظت فرمائی اور اپنی غلطی کا اعتراف فرمایا اور نفس کی کس قدر سختی فرمائی۔

ایضاً تذکرہ حضرت موصوف۔ عمل (عنا) از اول عمر تا آخر حیات استقامت داشت روزے در ایام مرض از خادے او یہ طلبید خادم حقہ ترکیب آورد و سے قدس سرہ از اں پارہ کشید و خواست کہ نوش فرماید آل معجون در حقہ گذاشت و از چہار پانی فرو داد و بکار برد چہر کہ بر چہار پانی خوردن شرعاً ممنوع است از اینجا معلوم بایکد کہ آنحضرت راجہ قدر اہتمام در اتباع شرع بود کہ ایں قدر او یہ را ہم سولے امر شریعت نخورد۔ ف یہ جداگانہ امر قابل تحقیق ہے کہ چہار پانی پر کہا نا کیسا ہے مگر دیکھنا یہ ہے کہ حضرت کی یہی تحقیق تھی اوس کی کس قدر رعایت فرمائی کہ دوا کہانے کو عرف میں کہا نا نہیں کہا جاتا مگر وہی (بقیہ صفحہ ۷۷) کہ خدا کی قسم محمد (یعنی مرتبہ صفات) حجاب ہے ورنہ حق تعالیٰ کی ذات پاک کے لئے کوئی شئی چہا ہوتی لیکن شریعت کی حفاظت اور رعایت کے لئے (اس قول کے کفارہ میں) استقدر مبالغہ فرمایا کیونکہ اسکی حقیقت سے اتنا نہیں نہیں مبادا اگر اہی میں پڑ جاویں اولیاء کاملین پر اس طرح (شریعت کی حفاظت اور مشقت لازم ہو اور اسجگہ سے) یعنی چونکہ یہ حضرات شریعت کی بغایت درجہ حفاظت کرتے ہیں (اولیاء کو محفوظ اور انبیاء کو معصوم کہتے ہیں۔

سہ ابتدائی عمر سے آخر زندگی تک استقامت پر رہو ایک وزیر ایام مرض میں خادم سے دعائیں طلب کیں خادم نے معجون کا ڈبہ حاضر کیا اپنے اوس سے کچھ تھوڑی سی نکالی اور چاہا کہ نوش فرماویں (اچانک ا اپنے اوس معجون کو ڈبہ میں ڈالا اور چہار پانی سے نیچے تشریف لے آئے اور (پھر اس کو استعمال کیا کہ چہار پانی پر کہا نا شرعاً ممنوع ہو اس واقعہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت رح کو شریعت کی اتباع کا اہتمام کس قدر تھا کہ معمولی سی دواؤں کو بھی شریعت کے خلاف استعمال نہ کیا مگر مترجم

چراپائی پر نہیں کہانی (تمتہ) اس کے بعد اس تحقیق کی اصل بھی مل گئی فی اجیار العیوم
 جواب ارکس کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقی بطعام وضعہ علی
 الارض وقال العزاقی فی تحریجہ سراواہ احمد فی کتاب الزہد من روایت الحسن
 مسند و سراواہ البرانس من حدیث ابی ہریرۃ فحواہ فیہ مجاعۃ وثقۃ احمد وضعہ للادقۃ
 تذکرہ حضرت شیخ نظام تھا نیسری رح عمل (۱۱) حضرت ایشاں
 بحسب فرمان پیر در خلوت در آمدہ و دروے بگشت و کل مسدود ساختہ بکرون
 شغل سے پایہ کیلا و نہارا مشغول گشت و رفتہ رفتہ در یکدم سے صد و بیہ روایت چہار
 ہار ساند و در وقت اختیار کردن خلوت از حضرت شیخ جلال پرسید کہ چوں چنین خلوت
 اختیار کنم جماعت از من فوت خواہد شد آنحضرت بوسے فرمود باید کہ در وقت ادائے
 ہر فرض تکبیر گفتہ بنماز اشتغال منافی جماعت میسر خواہد آمد چوں حضرت ایشاں
 بوقت ادائے فرض تکبیر گفتہ بنماز مشغول می گشت ملائکہ بصورت انسانیہ متمثل گشتہ
 بوسے اقتدای کردند چنانچہ بوقت سلام حضرت ایشاں مرآنان را معاننہ می کرد و بجا
 از نظر و سے غایب میشدند و بچہ جماعت کا کس قدر اہتمام تھا کہ باوجود اشتیاق
 مجاہد کی جماعت کے فوت کو گوارا نہیں فرمایا اور شیخ نے جو صورت جماعت کی ارشاد فرمائی یہی
 تسلی کیلئے تھی ورنہ اصل جواب یہ تھا کہ بعض اعدا سے جماعت معاف ہو جاتی ہے اون
 سلمہ اجیار العیوم آداب لاکل میں یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ عادت مبارک تھی کہ جب کھانا
 کچے سات لایا جاتا تو آپ وسکو زمین پر دسترخوان بچا کر اکر کھتے تھے یہ حضرت پیر کے حکم سے تنہائی میں شریف
 لاکر اور اسکا دروازہ اینٹ گارے سے بند کر کے پایہ کے شغل کرنے میں رات دن مشغول ہوئے اور
 رفتہ رفتہ ایک سانس میں تین سو اور ایک روایت میں چار سو بار تک پہنچ دیا اور خلوت اختیار کرتے وقت
 حضرت شیخ جلال سو پوچھا کہ میں جب ایسی خلوت اختیار کروں گا میری جماعت فوت ہو اگرگی آنحضرت نے
 اول فرمایا کہ اس کے بعد تکبیر پچا ہو کہ ہر نماز فرض کے ادا کرنے کے وقت تکبیر کہہ کر نماز کو شروع کرو و جماعت میسر
 ہوگی یہ حضرت فرض پیر کے وقت تکبیر کہہ کر نماز میں مشغول ہو جاتے فرشتے انسان کی صورت میں ہر گراہی
 تمکراتے چنانچہ سلام کے وقت یہ حضرت اون کو دیکھتے اور اسکے بعد وہ ان کی نظر سے غائب ہو جاتے

اعذار میں سے خوف علی مال بھی ہے (کذا فی الدر المختار) و یقاس علیہ الخوف علی الدین بل هو ادلی اور اس سے بھی سہل یہ ہے کہ دروازہ تیغا کر کے بعد خروج سے عجز ہو گیا اور غیر قادر پر جماعت لازم نہیں۔

از لطائف قدوسی مولفہ مولدنا رکن الدین رح

در حالات شیخ عبد القدوس رح - لطیفہ ۲۸ - عمل (۱۳۱۱) حضرت قطبی در متابعت سید الکونین در شرع محمدی علیہ السلام چنان راسخ ہوئے کہ ذرہ تجاوز از شرع در احکام ظاہر و باطن روانی داشتند نہ بر خود و نہ بر غیر خود اگر از کسے چیزے تجاوز شرعی معلوم می شدی بیزاری و تبری میگرفتند و نزدیک خود آمدن نمی دادند۔

لطیفہ ۵۹ - عمل (۱۳۱۱) حضرت قطبی در وقت پیری و آخر عمر نماز صدر رکعت شب برات و نماز تراویح ماہ مبارک رمضان و جملہ وظائف یومیہ و لیلیہ بقیام تمام می کردند هیچ گاہ ناغہ نہ کردند و عمل بر عزیمت می داشتند و رخصت را قدرے و قیمتے نہ دادند علی الخصوص در روزے کہ غلبہ باران بود و یا سرما بود و یا بادی بود و یا دلت شدید بر نفس خود می نهادند و از معتاد عمل و ضوابط و عبادت زیادت می کردند الغرض در استقامت دین حضرت قطبی حیرت عقل بود

لے در مختار میں ایسا مذکور ہے اور اس پر قیاس کیا جائیگا خوف علی الدین کو بلکہ وہ (عذرین علی مال) اولیٰ ہوتا ہے حضرت قطب الوقت حضرت سید الکونین علیہ السلام کی شریعت کی متابعت میں اس قدر مضبوط اور راسخ تھے کہ ایک ذرہ برابر شریعت سے تجاوز کرنا ظاہری باطنی احکام میں جائز نہ سمجھتے تھے نہ اپنی اولاد نہ دوسرے کی اور اگر کسی کوئی امر خلاف شرع معلوم ہوتا تو آپ اس بیزاری و تبری اختیار فرماتے اور اپنا پاس نہ دیتے تھے حضرت قطبی وقت بڑا بچہ اور اخیر عمر میں تلخ رکعت نماز شب کی اور نماز تراویح ماہ مبارک رمضان کی اور تمام و نلیفے رات تک (ان سبکو) پابندی سے پورا کرتے تھے کبھی ناغہ نہیں فرمایا تھا عمل عزیمت پر کرتے تھے اور رخصت کی کوئی قدر اور قیمت ان کے نزدیک تھی بالخصوص جسدن بارش کی کثرت ہوتی یا جاڑ شدہ تھو یا ہوا یا بر چلتی اپنی نفس پر سختی فرماتے اور وضو اور نماز اور دوسری عبادات کا عمل زیادہ کرتے (بقیہ صفحہ ۸۳)

کہ کاروبار حضرت الیثاں خارج از طاقت بشری بود چنان کہ گفت بہریت
می ندانم کایں چہ مرداں بودہ اند کز عمل یکدم سنے آسودہ اند
لطیفہ ۳۷۔ عمل (مسک) تمام مجلس در حیرت شدہ بعد بہریت وضو نماز
عصر مستعد شدہ در عین حالت عشق و مستی احتیاط در ادائے شرائع و آداب
وضو کردہ نہ ہمہ را حیرت زیادت شد گفتند کہ سبحان اللہ باوجود چنین عالم سستی
چندیں استحکام شریعت تا غایت این نوع معاملہ دیدہ و شنیدہ نشدہ است
رفع شبہ اعمال مذکورہ رسالہ کے عدد کی کمی سے شبہ نہ کیا جاوے
کیونکہ ذکر کی کمی وقوع کی کمی کو مستلزم نہیں واقع میں تو سب سے بڑا عذر اسی عمل
کا ہے کیونکہ یہی وہ چیز ہے جس کا صدر رہر وقت ہوتا تھا اور اس لئے اوسکا
احصار بھی عاۃً قریب بہ محال تھا۔ اونہیں سے صرف اون اعمال کا ذکر کیا
گیا ہے جن میں کسی خاص جدید فائدہ پر دلالت تھی ورنہ وہاں تو ہر عمل کامل
عادت تھی جو معنا و ہونے کے سبب محل التفات بھی نہ ہوتا تھا۔

باب سوم
جس میں بعض اقوال یا افعال مومنین کی توجیہ ہے
ف یہ توجیہ دو قسم کی ہیں ایک کلی اور وہ بعض واقعات میں تو یہ ہے کہ ان حضرات
پر اکثر باطنی حالات کا غلبہ رہتا تھا اور اس غلبہ کے لوازم اور خواص میں سے ہے کہ بعض
امور نظر یہ بلکہ بد یہیہ بلکہ حسیہ کی طرف التفات نہیں ہوتا۔ اور بعض واقعات میں یہ ہے
(بقیہ صفحہ ۸۴) الغرض حضرت کی استقامت دین میں عقل کو حیرت تھی کیونکہ معاملہ آنحضرت کا خارج
از طاقت بشری تھا چنانچہ کسی نے کہا ہے (ترجمہ بیت) معلوم کہ یہ کیسے مرد تھے کہ ہر وقت عمل میں مشغول رہتے
۱۔ تمام مجلس متحیر تھی اوسکے بعد نماز عصر کی وضو کے لئے مستعد ہوئے عشق اور مستی کی عین حالت
میں عمار کی ادائیگی اور آداب وضو میں احتیاط فرمائی۔ (۱) تمام لوگوں کو اور زیادہ حیرت ہوئی سب نے کہا کہ سبحان
باوجود اس عالم سستی کے شریعت پر اس طرح کا غایت درجہ استحکام نہ دیکھا گیا اور نہ سنا گیا۔

کہ بعض احکام دقیق ہوتے ہیں بدون مزاولت علوم اولیٰ کا استحضار وقت پر نہیں ہوتا اور
یہ حضرات مزاولت کے لئے فارغ نہ تھے اور بعض واقعات میں یہ ہے کہ کسی روایت غیر
کو ثابت سمجھ کر یا اپنے بزرگوں کو مجتہد سمجھ کر عمل کر لیتے تھے اور وہ اس زعم میں معذور
تھے اور بعض واقعات میں یہ ہے کہ جو اقوال یا افعال بنا بر اعتراض ہیں اولیٰ کا
بزرگوں سے ثبوت ہی نہیں اور بعض واقعات میں یہ ہے کہ معترض اوس واقعہ کی
حقیقت ہی نہیں سمجھا اور بعض واقعات میں یہ ہے کہ او کا صدور بلا شعور یا بلا اختیار
ہو گیا اسکو غلبہ حال سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اسکے لئے ایسا استدلال یا استدلال ضرور
نہیں کہ وہ سبکو محسوس ہوا سکی نظیر میں اپنا ایک واقعہ پیش کرتا ہوں جمعہ کا دن
تہا قیلولہ کا وقت نہیں ملا تھا شب کو بھی کچھ بد خوابی رہی تھی اسلئے آنکھوں میں نیند بھری
تھی اوس وقت مجمع ہی کثیر تھا اور وہی وقت ڈاک لکھنے کا بھی تھا میں بائیں پہی کر رہا تھا
اور خطوط بھی لکھ رہا تھا بات کرنے میں تو نیند کا غلبہ نہ ہوتا تھا لیکن خطوط لکھنے میں بعض
اوقات اتنا اثر ہوتا تھا کہ کچھ لکھ جاتا تھا مگر قلم برابر چل رہا تھا اور بیچ بیچ میں قلم
کرتا جاتا تھا اوس میں کوئی لغزش نہ ہوتی تھی جس سے اوس غلبہ کا کسکو اور آگ نہ ہوتا
پھر لکھ کر خود ہی افاقہ ہوتا تھا اور اوس لکھے ہوئے کو دیکھ کر اوسکی تصحیح کرتا تھا بڑی
دیر تک یہی حالت رہی پس جبکہ نیند کے خفیف اثر سے یہ حالت ہو جاتی ہے کہ شعور و
اختیار مختل ہو جاتا ہے اور بوجہ عدم استدلال و عدم استدلال دوسروں کو اوسکا
احساس نہیں ہوتا تو حالات باطنی تو اس سے بھی اشد و اعمض ہیں وہاں ایسا ہو جاتا
کیا بعید ہو مگر صحیح اطلاع کے بعد وہ حضرات اوسکا کافی تدارک فرما دیتے ہیں اور اس پر
یہ شبہ نکلیا جاوے کہ کالمین پر غلبہ حال نہیں ہوتا جواب یہ ہے کہ بکثرت نہیں ہوتا
اور ایسا نا ہو جانے سے حضرات انبیاء و ملئکہ علیہم السلام بھی خالی نہیں بدر کے روز
حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ تھلاک هذه العصا بآیۃ لم تغیب بعد الیوم فرمایا
اور غرق کے وقت حضرت جبرئیل علیہ السلام کا فرعون کے مونہ میں کچھ ٹھونسنا
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جماعت کو ہلاک فرما دیا تو اس دن کے بعد آپ کی عبادت نہ ہوگی

رُتبہ حال نہیں تو کیا ہے پس اتنا فرق ہے کہ معصوم سے اوس حالت میں نہ ہوا
 ہی خلاف شرع کا صدور نہیں ہو سکتا اور غیر معصوم سے ہو سکتا مگر وہ معذور ہوتا ہے
 اور توجیہ جزئی وہ ہے جو ہر واقعہ میں جدا جدا ہے اس باب میں اوس کی تفصیل
 اشکال عال میں بکثرت اہل سماع ہوئے ہیں جسکو علماء شرع منع کرتے ہیں
 حل اشکال - خود علماء میں یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے چنانچہ اہل علم پر ظاہر ہے
 سو حضرات چشتیہ نے بھی علماء ہی کا ایک قول لے لیا ہے اور اس میں خاص قیود
 لگا دی ہیں جس سے اوس میں کسی قسم کا مفیدہ نہیں رہا پھر باوجود اس کے کسی نے
 اس کو جزو طریق نہیں کہا اور طالبوں کو اسکا حکم نہیں دیا جس طرح ذکر و شغل کا حکم دیتے
 تھے البتہ بعض ضرورتوں یا مصلحتوں سے خود سنا ہے اس مقام پر مناسب ہوا
 ہوتا ہے کہ بعض مختصر ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین رحمہ اللہ کے نقل کر دئے جائیں
 جو باب ۲۷ درر نظامی جمع کردہ مولانا علی بن محمود جاندارا حدیث خفا میں مذکور ہیں جس
 محققین اہل سماع کا مذاق واضح ہو جائے گا اسے فرمایا سماع کی چار قسمیں ہیں حلال حرام مجزوم
 مباح یعنی خلاف اولیٰ اگر صاحب وجد کا میل خاطر حقیقت کی طرف یہ وہ ہوتا ہے حلال
 مباح اور اگر مجاز کی طرف زیادہ ہے تو مکروہ ہے اور اگر بالکل حقیقت ہی کی طرف ہے
 تب حلال ہے اور اگر بالکل مجاز ہی کا وہاں ہوتا ہے حرام ہوتا ہے فرمایا کہ سماع کے
 واسطے تین باتیں درکار ہیں صحت مکان - اخوان (الی قولہ) سماع کے واسطے کئی باتیں
 درکار ہیں جب یہ موجود ہوں اوس وقت سماع سنے (سمع بسمع - مسموع - آگے سماع
 سمع یعنی گانے والا پورا مرد ہو لڑکا یا عورت نہ ہو ستنے سننے والا یا دحق میں مشغول ہو
 سموع یعنی گانا فحش اور کسی کی ہجو ہو - آگے سماع یعنی مزامیر وغیرہ ہو - تب یہ سماع سنانا
 مباح ہو (مسئلہ) حضرت کے ایک مرید نے عرض کیا کہ مولانا رکن الدین الہی مجلس میں شریک
 ہوتے ہیں جہاں مزامیر بھی ہوتا ہے حضرت کو یہ بات ناپسند ہوئی جب مولانا حاضر ہوئے
 اپنے دریافت فرمایا عرض کیا اوس مجلس میں بندہ کا کوئی دوست نہ تھا (جو میری تائید کرتا)
 اور گمان غالب تھا کہ میرے منع کرنے سے وہ لوگ باز نہ رہیں گے حضرت نے فرمایا تم منع کرو

وہ لوگ باز آجائیں فہا ور نہ تم وہاں سے اوٹہ کھڑے ہو۔

نہمہ بحث سماع۔ یہاں تک کی تقریر کا حاصل یہ ہوا کہ مزامیر تو مطلقاً ممنوع اور سماع
محض اگر بلا شرائط ہو تو وہ بھی مطلقاً ممنوع اور اگر بشرائط ہو تو مختلف فیہ جس میں بعض
صوفیہ نے اباحت کا قول لے لیا اب یہ سوال باقی رہا کہ مذہب حنفی میں تو وہ بھی
ناجائز ہو صوفیہ حنفیہ نے اپنے مذہب کے خلاف کیوں کیا ایک جواب تو یہ ہے کہ محقق اسے
اختلاف سے حقیقت سے نہیں نکلتا دوسرا جواب وہ ہے جسکو اقتباس الانوار میں حضرت
قطب صاحب کے تذکرہ میں سیر الاقطاب سے حضرت قاضی حمید الدین ناگوریؒ کی طرف منسوب
کیا ہے اور گو خود صاحب اقتباس نے اس نسبت پر وحدانی جرح کی ہے لیکن قطع نظر نسبت
کے خود وہ تقریر مستقل بھی قواعد کے مطابق ہے اسلئے اوں ہی الفاظ میں نقل کرتا ہوں
قاضی حمید الدینؒ حاضر بود گفت ہم حمید الدین کہ سماع پیشنوم و مباح میگویم بروایت
علما کہ مریض و در دہل و درم و سماع داروے آں در دست و امام اعظم ابو حنیفہ کوئی
تداوی مریض بہ غمزد و اندام علاج بدوائے دیگر و اتفاق حکما بر صحت آں مریضین بایں
دوائے مخصوص مباح داشتہ است بریں تقدیر دوائے مرض من کہ لا و است
استماع سر و د باشد پس شنیدن و سے بر ما مباح بود بر شما حرام اہ اس سے بھی
معلوم ہوا کہ اباحت کا حکم ایسی اضطرار کی حالت میں ہے جس حالت میں حرام و احوال
ہو جاوے کیا اسوقت ایسا اضطرار کسی میں مشاہد ہے مزید بصیرت کے لئے باب
اول کا قول ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ بھی ملاحظہ فرمایا جاوے۔ (اشکال مسئلہ بعض اکابر
کے کلام میں ترک عقبتی کی ضرورت پائی جاتی ہے اور شریعت حکم دیتی ہے اختیار عقبتی کا۔

لے قاضی حمید الدین موجود تھے انہوں نے کہا کہ میں ہوں حمید الدین کہ سماع سنتا ہوں اور مباح
کہتا ہوں بوجہ علما کی روایت کے اس لئے کہ میں در دہل کا مریض ہوں اور سماع اسکی دوا ہے۔ امام اعظم
ابو حنیفہ رحمۃ اللہ نے شراب سے علاج کر چکی ایسے وقت اجازت دیدی ہے جبکہ ازالہ مرض کے لئے اور کوئی دوا
ہی نہ ہو اور حکیموں کا اتفاق اسپر ہو گیا ہو کہ صحت بدون شراب کے ناممکن ہے اس تقدیر پر میرے مرض کی
دوا جو کہ ما علاج ہے سر و د کا سننا ہی لہذا اوس کا سننا ہمارے لئے مباح ہے اور تم پر حرام ہے۔

حل اشکال مراد اس ترک سے یہ ہے کہ اس کو رمضان کے حق کے درجہ میں معصود بالذات نہ سمجھ سويہ مضمون خود قرآن مجید کے موافق ہے سورہ توبہ میں نعیم جنت کا ذکر فرما کر ارشاد فرمایا ہے۔ وراضوان من اللہ اکبر ای من الجنة پس اسی فرق کو صوفیہ نے ظاہر کیا ہے البتہ ہر جگہ کلام میں قیود نہ ہونے سے اس کا وہم ہو سکتا ہے سو بعض اوقات غایت شہرت کے سبب قیود ترک کر دئے جاتے ہیں اور اس سے کوئی کلام خالی نہیں۔

از مختصر حالات خواجگان چشت

(واقعہ ۷۳۱) جب کئی سال اس طرح گزر گئے تو خواجہ بزرگ نے آپ کو بلا بھیجا اور اپنے روبرو بلا کر کلاہ اور دستار اپنے ہاتھ سے عطا فرمائی اور عصائے شیخ عثمان ہارونی اور مصحف اور مصلیٰ اور خرقة بھی مرحمت فرمایا اور کہا کہ یہ امانت مجھ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی تھی سو میں تم کو دیدی میں حق ادا کر چکا تم بھی نیک حق ادا کرنا کہ قیامت کو شہنشاہ نبوت کے روبرو شرمندگی نہ اٹھانی پڑے۔

اشکال ان چیزوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امانت کس سند سے کہا۔

حل اشکال اقرب یہ ہے کہ اشیار کا عطا کرنا شہادت تھی صلاح کی اور وصیت تھی اصلاح کی۔ جس طرح اب علماء طلبہ کی دستار بندی اسی مصلحت سے کرتے ہیں اور اس شہادت اور اس وصیت کے کچھ حقوق ہیں اور حقوق دین سب امانتیں ہیں اللہ و رسول کی اور ان حقوق کے ادا کرنے کا متبوعین کی تجلّت کا سبب بن جانا خود حدیث لا شئ وادجی یوم القیہ سے ثابت ہے اور محتمل باحتمال بعید ہے کہ امانت سے یہ مراد ملے اور اللہ کی خوشنودی بڑی ہے (یعنی جنت سو ہی) لہٰذا تم لوگ مجھے شرمندہ نہ کرنا قیامت کے دن۔

ہو کہ یہ استنباط حضور سے اللہ علیہ وسلم سے سلسلہ آرہی ہیں پہر یا تو اس کے پاس سند کافی ہوگی یا کسی راوی پر حسن ظن کے سبب و ثوق کر کے اس کو روایت کر دیا ہو اور یہی عذر ہے سونیہ کی طرف سے بعض روایات کے نقل میں اون کے تسامح کرنے کا۔ اور یہی احتمال ہے کہ اس انتساب کا سبب کشف والہام ہو جیسا باب دوم عمل مسئلہ کے تحت میں بعض اعمال کے انتساب میں یہی احتمال مع اسکی نظیر منقول فی کلام العلماء کے گذر چکا ہے

فائدہ استطراد یہ

بعض مقامات پر بعض تبرکات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب بداند پائے جاتے ہیں جیسے موعے مبارک یا جبہ مبارک واقعہ بالاک کی جو توجیہ اخیر میں کی گئی ہے یعنی استناد الی الکشف والالہام الذی من افراہ الذوق الصحیح والفراسة التی سببها الغبی علیہ الصلوٰۃ والسلام من نور اللہ العظام ایسی ہی توجیہ ان میں بھی مختل ہے بشرطیکہ تکذیب کی کچھ امارات قویہ نہ ہوں۔

تفریع علی الفائدة المذکورۃ

ہماری قریب قصبہ جلال آباد ضلع مظفر نگر میں ازمنہ متطاوالت ایک ایسے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے جبہ مبارک کے نام سے مشہور ہے جو چند سال سے نواب صاحب رامپور کی رغبت و ہاں منتقل ہو گیا مگر ہر سال ربیع الاول میں خدام جبہ عام زیارت کرانے کے لئے جلال آباد آتے ہیں اور چند روز کے بعد واپس چلے جاتے ہیں بنیابست مقام و بصورت تحقیق احکام اوس کے متعلق چند سطریں لکھ کر ہمارے لقبہ کے نبار ایک سہ سے موسوم کر کے کتاب ہذا کا جز بناتا ہوں وہی عذر

بناء القبر علی نبا الجبہ

کہ جزو لیست از رسالہ السنۃ الجلیہ

ایں زمانہ جان و انہم ہر تافتہ است بوسے پیرایان یوسف یافتہ است

بعد الحمد والصلوۃ احقر اشرف علی عفی عنہ عاشقان ملت نبویہ و مشتاقان حضرت مصطفویہ علی صا جہا الف الف سلام و تحیہ کی خدمت میں عرض رسا ہے کہ کسی ذات کا عشق لزوماً مقتضی ہے اوس ذات کے متعلقات و ملازمات کی محبت کو اور تعلق و ملازمۃ کے تفاوت سے اوس محبت کے تفاوت کو نیز ثبوت ملازمۃ کے تفاوت درجات سے تفاوت محبت کو پس اس اصل پر عشاق محمدی کو ملازمات میں سب سے زیادہ محبت کا تعلق حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام سے ہو گا پھر اپنے اپنے درجہ میں حضرات صحابہ و حضرات اہل بیت و ذریت اور آپ کے نائبین و وارثین یعنی علماء و اولیاء سے جتنے کہ اپنے درجہ میں آپ کے ملبوس تک سے محبت ہوگی و لتعم ما قبل

در منزلیکہ جانان و نہ رسیدہ باشد با خاک آستانش و ارحم مرجائے اور اس تعلق یا اوس کے تفاوت کے نہ جاننے سے ایسا نا اس میں افراط و تفریط ہو جاتی ہے کبھی اعتقاد ہی کبھی عملی۔ مثلاً افراط اعتقاد ہی یہ کہ ثبوت مظنون یا مشکوک کو قطعی سمجھ لیا جاوے اور تفریط اعتقاد ہی یہ کہ ثبوت محتمل کے ہوتے ہوئے نفی کا جزم کر لیا جاوے کہ ان دونوں اعتقادوں میں صریح مخالفت ہے نص لا تقف ما لیس لك بہ علم کی البتہ جہاں امارات تکذیب کے موجود ہوں ہاں اولی امارات کے درجہ تک نفی کا اعتقاد لازم ہے۔ اور افراط عملی یہ کہ ملازم کے ساتھ ایسا معاملہ کیا جاوے جو احکام شرعیہ کے خلاف ہو اور تفریط عملی یہ کہ ذریت ثبوت کی بھی رعایت نہ کی جاوے۔ اس تہید کے بعد مقصود مقام یہ ہے کہ سبب اشیا و محتملہ السلابۃ کے ہمارے قصبہ کے قریب مقام جلال آباد میں ایک

جہ ہے جو عام طور سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اور اب بالاسقلال ریاست رامپور میں مقیم ہے اور سال میں ایک بار یعنی پہلے سال میں جلال آباد اور اوس کی نواح میں مشتاقین کی زیارت کی غرض سے لایا جاتا ہے چونکہ اوس کے متعلق اکثر ثبوتات و فیما سوال بھی ہوتا ہے اور معاملہ بھی اوس کے ساتھ اعتناء و استغناء مختلف کیا جاتا ہے اس لئے مدت سے خیال تھا کہ اوس کے متعلق ضروری تحقیق لکھ دی جاوے تاکہ علما و عملاً افراط و تفریط سے بچنا ممکن ہو لیکن اس تحقیق کے بعض شعب یعنی ثبوت کے کافی مواد میسر نہونے سے توقف ہو جاتا تھا مگر جب اوس سے یاس ہو گیا تو خیال ہوا کہ آئندہ اس میں اور اشکال بڑھ جاوے گا اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ جتنا اس وقت اوس کے متعلق ذہن میں حاضر ہے اوسیکو جمع کر دیا جاوے کہ اصل غرض یعنی تحریر عن الافراط والتفریط کے تو یہ بھی کافی ہے چنانچہ یہ مختصر مجموعہ حاضر کرتا ہوں اور نام اسکا بنار القبة علی بنار الجبہ تجویز کرتا ہوں (یعنی جبہ معبودہ کی خبر اور واقعہ پر روایات ثبوتیہ و احکامیہ کی مستحکم و حسین تعبیر اور یہ چند اجزاء پر مشتمل ہے اللہ تعالیٰ اسکو حفاظت حد و مشرعیّت و محبت کا ذریعہ بناوے آمین۔

جزو اول اس میں بیان ہے اسکا کہ آثار مقبولین کے برکت کی چیزیں ہیں اور اوسے برکت کا حاصل کرنا بطریق شروع جائز ہے (علیہ السلام) قال اللہ تعالیٰ وقال لہم نبیہم ان آیۃ ملکہ ان یأتیکم التابوت فیہ سکینة من ربکم وبقیة مما ترک ال موسیٰ و آل ہرون تحملہ المملکة الایۃ فی الجلالین۔ فکانوا یستفتحون بہ علی عدوہم و یقدحون فی القتال و یسکنون الیہ (قال تعالیٰ) فیہ سکینة طمأ نية لقلوبکم من ربکم وبقیة مما ترک ال موسیٰ و آل ہرون اے ترکا وہو غلام موسیٰ و عصاہ و عمامہ طہرون الخ۔

لے فرمایا اللہ تعالیٰ کہ اور کہا اوسے اور کئی نبی نے کہ اوسکی مینی طاوت کی بادشاہت کی علامت تابوت کا آنا ہے تمہارے پاس کہ جس میں الخیمنان کا سامان تمہارے رب کی جانب اور موسیٰ و ہارون کے ترکہ میں بقیہ ہو گا اوسکو فرشتے اڑھائے ہوئے ہوں گے جلالین میں کہ وہ لوگ بذریعہ اوسے اپنے دشمنوں پر فتح و نصرت کی دعا کیا کرتے تھے اور جنگ میں سب آگے اوسکو دیکھتے تھے اور اوسکو سب مطمئن ہوتے تھے فرمایا اللہ تعالیٰ ان میں دینی تابوت میں تمہارے لوگوں کے لئے تمہارے رب کی طرف سے سکون و طمانیت کا سامان ہے اور آل موسیٰ و آل ہارون کے ترکہ میں کا بقیہ جو مینی اون دونوں کا ترکہ ہے اور وہ موسیٰ علیہ السلام کی تعلیم ہے

عن عثمان بن عبد اللہ بن وہب قال قال فرسلفی اہلی الی ام سلمة بقدر من ماء
وكان اذا اصائب الانسان عین او شیء بعث الیہا فحضبة فاخرجت من شعر رسول
صلی اللہ علیہ وسلم وكانت تمسک فی جمل من فضة فحضنته فشرب منه رواه
البخاری۔ (مسلم) عن اسماء بنت ابی بکر انها اخرجت الی جبة طیالسة کسرت لہا کسرة
دیباہ و فرجیہا مکفوفین بالدیباہ وقالت ہذا جبة رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم كانت عند عائشة فلما قبضت قبضتها وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یلبسہا ففحن فصلہا لمرضی نستشفی بہا رواه مسلم۔ (مسلم) وعن ام عطیة فی قصة
غسل زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتکفینہا انها قالت فالتقی حقو
فقال اشعرہا ایاک رواه الستة قال الشیخ ہذا الحدیث اصل فی الذب کہ بأثار
الصالحین والبیاسہم۔

طہ عثمان بن عبد اللہ بن وہب سے روایت ہے فرمایا انہوں نے کہ پس مجھ کو بھیجی مرے ہر والوں
نے ایک پیالہ پانی کے ساتھ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں اور بات یہ تھی کہ جب کسی کو نظر لگتی یا
اور کوئی بیماری تو اون کی خدمت میں ایک لگن بھیجا جاتا تھا پس وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا مومے مبارک نکالتیں جسکو اونہوں نے چاندی کی نلکی میں رکھ کر چھڑا تھا پس وہ مومے مبارک کو
پانی میں ڈال کر پلاتیں پھر وہ پانی پی لیتا تھا۔ (مسلم) اس امر بہت ابی بکر سے روایت ہے کہ اونہوں
نے میرے لئے ایک جبرہ سادہ کسر وانیہ نکالا جسکی گریبان کی پٹی ریشم کی تھی اور اس کے دونوں چانگوں کو
ریشم کی گوٹ لگی ہوئی میں نے دیکھی اور انہوں نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جبرہ ہے جو کہ
حضرت عائشہ کے پاس تھا جب وہ کی وفات ہوئی تو میں نے اس کو اپنے قبضہ میں کر لیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم اس کو زیب تن فرمایا کرتے تھے پس ہم اس کو بیماروں کے لئے دہوتے ہیں اس کے واسطے سے
شفا چاہتے ہیں (مسلم) اور ام عطیہ سے زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل اور تکفین کے
معاملہ میں روایت ہے کہ اونہوں نے کہا پس حضور نے اپنا تہ بند پہنکا اور فرمایا کہ سب
سے پہلے اس کو ان پر لپیٹ دو شیخ نے کہا کہ یہ حدیث اصل ہے صالحین کے آثار
ولباس سے برکت حاصل کرنے میں۔ مترجم ۱۳۔

صہ منسوب بقدر یررایت کافی النووی ۱۲ مترجم عد بعض جگہ اسکو بان کی پٹی اور صرف بان ہی لے ہیں مترجم

(۵) قال القاضي عياض وحكي عن عبد الرحمن السلمي عن احمد بن فضال
 الزاهد وكان من الغزاة الرماة انه قال ما مسست القوس بيدي الا على
 طهارة منذ بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ القوس بيده
 (۶) قال القاضي انه رأى ابن عمر واضعاً يده على مقعد النبي صلى الله عليه
 وسلم ثم وضعها على جبهته وفي الباب روايات أخر في ذكر بعضها في الحصة
 الثانية من وعظ الجبور (۷) وفي نيل الشفاء عن بعض السائل الاستبارة

بمثال النعل الشريف اور یہ سب معاملہ باب محبت وادب سے ہے مگر
 اوس میں شرط یہ ہے کہ بوجہ شروع ہو جس میں احکام کا ادب ضائع نہ ہو۔
 جزو دوم اس میں شرح ہے اوس مضمون کی جو جزو اول کے اخیر میں
 مذکور ہے یعنی اوس میں شرط یہ ہے کہ بوجہ شروع ہو جس میں احکام کا ادب ضائع
 نہ ہو۔ اوس شرط کا خلاصہ یہ ہے کہ ان آثار و تبرکات کے ساتھ کوئی معاملہ خلاف
 شرع نہ کیا جاوے یعنی املا اون کی عید نہ منائی جاوے جس میں مہلوں کی طرح
 جمع ہوتا ہے تاریخ کی تعیین ہوتی ہے دعوت ہوتی ہے دور دور سے آدمی آتے
 ہیں عورتوں کا اجتماع بھی ہوتا ہے بلکہ نماز و روزہ سے زیادہ اوس کا اہتمام ہوتا
 حدیث لا یقعدوا قبری عید ایس اس کا ابطال ہے کیونکہ قبر کی عید سے صاحب
 قبر کی عید مقصود ہوتی ہے جب ذات باہرکات کی عید جائز نہیں تو ملا باہرکات کی

سہ روایت ہماحمد بن فضال یہ ازاد سے اور یہ مجاہدین پیر اندازوں میں سے تھے کہا اوہوں
 نے کہ نہیں ہاتھ لگایا میں نے کسان کو مگر با وضو جب سے مجھ کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک میں کمان پکڑی ہے۔ سہ کہا قاضی نے کہ ابن عمر
 نے اپنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نشست گاہ پر رکھا پھر اس کو اپنی پیشانی پر رکھا
 اور اس باب میں اور بھی روایتیں ہیں جن میں سے بعض وعظ الجبور کے دوسرے حصہ میں مذکور
 ہیں۔ سہ اور نیل الشفاء میں بعض رسائل سے نعل شریف کے نقش سے برکت حاصل کرنے کا نقل
 کیا ہے سہ میری قبر پر عید نہ منانا ہمت نہ کر۔

عید تو کس طرح جائز ہوگی و تفصیل المسئلہ مذکور فی وعظ السمر و روح تحت الواقعة ۵۸
 فی الباب الثالث من رسالۃ السنۃ الجلیۃ - (۱) لکھی ہوئی چیزیں قبریں نہ رکھی جائیں
 جیسے شجرہ یا عہد نامہ کہ میت کی پیپ لہو کے تلوٹ سے اون کا احترام باطل ہوتا ہے
 (۲) ان تبرکات کی نذر نہ مانی جاوے کیونکہ نذر عبادت ہے اور عبادت مخلوق
 کے لئے نہیں ہو سکتی بحسب الرائق میں اس کی حرمت کی تصریح ہے کما نقلہ
 الشامی قبیل باب الاحتکاف تحت قول الدر المختار باطل و حرام (۳) اوس کے لئے
 کچھ وقف نہ کیا جاوے کیونکہ وقف میں شرط یہ ہے کہ مصرف قربت ہو اور یہ مصارف
 متعارفہ خود بدعت ہیں البتہ اگر اس نیت سے وقف کیا جائے کہ جو فقراء و مساکین
 اوس کی زیارت کو آویں اون پر صرف کیا جائے اور جو لوگ اوس کے مستولی و
 خادم ہوں وہ بھی بقدر حاجت اوس میں سے لے لیا کریں تو یہ وقف صحیح ہے
 (۴) نہ تعظیم میں غلو کیا جاوے جس سے شرک و بدعت کی نوبت پہنچ جاوے
 نہ کسی قسم کی اہانت کی جاوے کہ منسوب کی اہانت میں عرفا ایہام منسوب الیہ
 کی اہانت کا ہوتا ہے جس سے بچنا واجب ہے ہر حال میں اعتدال ملحوظ رہے علما
 بھی علما بھی - اس اعتدال کی کیفیت بتلانے کے لئے بطور نمونہ دو تحریریں نقل
 کرتا ہوں ایک امداد الفتاویٰ جلد سوم مسائل شتے سے حضرت مولانا گنگوہیؒ
 کی بجواب سوال تقبیل و مسح بالعینین نقشہ حریم شریفین و نقشہ روضہ مطہرہ
 دوسری النور محرم ۱۳۳۸ھ سے اپنی بجواب سوال بعض معاملات غلو بمثال نعل شریف
 تحریر اول - بولے - وادن و چشم مالیدن بریں نقشہا ثابت نیست
 و اگر از غایت شوق شہر و ملامت و عتاب ہم بر جانب شد (و ستخط حضرت ۱۲)
 تحریر دوم - اس مسئلہ میں دو مقام پر کلام ہے ایک یہ کہ فی نقہ
 قطع نظر عوارض سے اس تمثال کے ساتھ ایسا معاملہ کرنے کا یعنی سر پر رکھنا جو
 لے اس مسئلہ کی تفصیل مذکور ہے وعظ السمر و میں اور میں سالہ السنۃ الجلیۃ کے باب سوم میں ۱۲ لے ان
 نقشہ کو دوسرے ہونا اور انہوں میں ملنا و شرمنا ثابت نہیں اور اگر غایت شوق ہو کوئی ایسا کرے تو ملامت اور تحریر بھی

دینا اوس کے توسل سے دعا کرنا کیا حکم ہے دوسرے یہ کہ عوام کے مفاسد یا
یا مایہ محتلم با احتمال غالب کے اعتبار سے کیا حکم ہے شوامراول میں تفہیل یہ ہے کہ
اگر دین اور عبادت سمجھ کر ایسا کیا جاوے تب تو بدعت ہے کیونکہ اس کی دلیل اراد
نہیں اور اگر اوب اور شوق طبعی سے کیا جاوے تو کچھ حرج نہیں ایسے امور طبعیہ
کے جواز کے لئے دلیل جزئی کی ضرورت نہیں خلاف دلیل نہونا کافی ہے جیسے
حضرت عثمان کا ارشاد ولا مسست ذکر ی بیہینی مذ با یعت ہمار رسول اللہ سے
اللہ علیہ وسلم رواہ ابن ماجہ فی باب کراہۃ مس الذکر بالیمین ظاہر ہے کہ
اس بنا پر یہ رعایت حکم شرعی نہیں ورنہ ثوب نجس کا دلک یا عصر بھی یمین سے
جائز نہ ہوتا کیونکہ اس بنا پر اگر یہ حکم ہوتا تو اشتراک علت سے حکم متعدی ہوتا
بخلاف نہی عن مس الذکر بالیمین فی الاستیفاء کہ وہ امر تعبیدی ہے اوس میں تعبیدی
نہیں ہوتا اور جیسے قاضی عیاض نے عبدالرحمن سلمی سے احمد بن فضالو بخاری کا قول
نقل کیا ہے ما مسست القوس بیدی الا علی طہارۃ منذ بلغنی ان رسول اللہ
علیہ وسلم اخذ القوس بیدہ من فتاوی العلامۃ عبداللہ بن مسعود اور امر
دوم کی تحقیق یہ ہے کہ جہاں احتمال مفاسد کا غالب ہو وہاں روکا جائے گا اور
واقعی اسوقت عوام کی حالت پر نظر کر کے احتیاط ہی مناسب ہے لیکن اس کے
ساتھ ہی دوسری جانب میں بھی اصلاح ضروری ہے مثلاً اس مثال کے ساتھ
قصداً اہانت کا معاملہ کرنا اور ملخصاً اللہ ہام کا ذکر قبیل القریب الاول ولا یقاس علیہ
الضرائح المعنویۃ والمنکرۃ لان تصویر القبر فی نفسہ خلاف عمل الامۃ بل
النہی عنہ منقول عند الشیعہ نیز فہو حجت علیہم کما فی رسالۃ النجمہ نمبر ۳۳ ص ۱۰
من الداور الجدید عن کتاب من لا یحضرہ الفقہ باب النوادر عن علی
امیر المؤمنین من جد دقیر او مثل مثلاً (ای للقبر دل علیہ اقترانہ بہ) فقد
لعبوا بربہا مذکور کہ اور اس پر ان کی چوٹی کی قبروں کو جنکو بعض مقام میں تربت بھی کہتے ہیں اقیاس نہ کیا جائے کیونکہ قبر کی شہ
فی نفسہ عمل مست خلاف بلکہ شیعہ کی کتاب میں وسس بھی منقول ہے یہ بھی اوپر حجت ہے وورجدیکر رسالہ النجمہ نمبر
۴ جلد ۱ ص ۱۰ میں کتاب من لا یحضرہ الفقہ باب النوادر سے حضرت علی امیر المؤمنین کا قول نقل کیا ہے

مذکور ہے میں نے یہ بھی دیکھا کہ بعض لوگ قبر پر تہا کی تو وہ اسلام سے باہر گیا اور تہا

خرج من الاسلام اور قریب ہی کی عبارت میں چہ سات سطر پہنے جو کہا گیا ہے کہ
 جہاں احتمال مفاسد کا غالب ہو وہاں روکا جائے گا الخ یہ احتمال خواہ عوام کے فعل
 میں ہو یا خواص کے فعل میں یعنی اگر کسی مقتدا کے توسع سے عوام کے غلو و تجاوز
 عن الحد و کا خطرہ ہو وہاں خواص یعنی مقتداؤں کو بھی خواہ وہ دین کے اعتبار سے
 مقتدا ہوں خواہ اثر و نفوذ کے سبب عوام اون کے قول و فعل کا اقتدار کرتے ہوں
 اوس توسع سے رکنا ضروری ہے جس کی وجہ وہی ہے جو جزراول کے اخیر میں اور
 جزو دوم کے اول میں مذکور ہے کہ احکام کا ادب منائع نہ ہوا کہ کیونکہ احکام کی
 حفاظت و حمایت تبرکات کی زیارت و رعایت سے زیادہ ضروری ہے اور عوام
 کے دین کی حفاظت یہی حکم شرعی ہے دیکھئے سیدنا شقین حضرت خواجہ اولیائے
 باوجود اس کے کہ اونہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا مگر
 والدہ کی خدمت کے سبب کہ وہ حکم شرعی تھا کیونکہ وہ محتاج تھیں اور دوسرا
 کوئی خادم نہ تھا عمر بہر آتش فراق میں جلتے رہے اور حضور کی زیارت نہ کی کما
 فی الجلد الاول من جامع کسب امات اولیاء للشیخ یوسف النہانی ۷ وغیرہ
 ادراک من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولہم بیدار شغلہ بزمہ بامہ اور عشق صادق
 کا حق کہ تقدیم رضائے محبوب ہے اپنی رضا پر ادا کر کے دکھلا دیا کا قیل و
 میل من سوئے وصال میل او سوئے فراق ترک کار خود گرفتہ تا برآید کام دوست
 جب احکام زیارت ذات پر مقدم ہیں تو زیارت تبرکات پر تو کیوں مقدم نہ ہوں گے
 فقہار تو مفسدہ عوام کے ایہام پر خواص کے لئے ترک مستحبات تک کا فتویٰ دیا ہے
 نتیقظ و تحفظ و تدبیر و تنبصر۔
 جزو سوم۔ اس میں یہ تحقیق ہے کہ جس جہ کا خطبہ میں ذکر ہے جو جلالاً
 میں تھا اس کے ثبوت کا کیا درجہ ہے اس کے متعلق اول چند حکایات نقل
 کرتا ہوں پھر مقصود کے ساتھ اون کی دلالت کا تعلق ذکر کروں گا۔
 حکایت اول (بلا بیان ماخذ) منقول از تاسیخ جلال آباد سے باسم تاریخی

واقعات جلال خانی بتالیف محمد علی خاں مرحوم رئیس جلال آباد معروف رانوی
 وائے بن محمد روشن خاں بن حیدر خاں جلال خیل بالفاظہ روایت ہے کہ
 جبہ شریف حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خواجہ اولیس قرنی علیہ السلام
 کو عطا ہوا اور بعد شہادت خواجہ صاحب موصوف ایک عرصہ تک توشہ خانہ دودمان
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ میں محفوظ بحفاظت رہا بعد وفات حضرت موسیٰ کاظم رضی اللہ
 عنہ کے سالکۃ میں بعد سلطان محمود غزنوی غازی پادشاہ ملک خراسان شہر
 طوس میں آکر تاسیس ہوئی اسی جگہ مقیم رہا بعد ازاں بعد سلطان ابراہیم لودی
 پادشاہ دہلی ملک خراسان سے ہندوستان آیا اور وقت تشریف آوری
 پیراہن پاک موصوف علمائے دین سکنا سے ہند میں بہ تصدیق اصلیت اس جبہ
 شریف کے بحث و مباحثہ ہوا حالت مباحثہ میں ایک روز نکالت خواب مولانا شیخ عبد القدوس
 گنگوہی علیہ الرحمۃ کو حضرت خاتون پاک فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی زیارت ہوئی اور
 حضرت خاتون پاک نے نشان اپنی سلامتی کا گرد جاسے مہر نبوت کے شیخ علیہ الرحمۃ
 کو بتلا کر فرمایا کہ بالتصدیق (یعنی بالتحقیق) اسے بر خور دار یہ میرے ہاتھ کی سلامتی
 ہے تم ہرگز اس جبہ کے متعلق کلام مت کرو یہ جبہ شریف خاص ذات پاک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے پس حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہی علیہ الرحمۃ نے جو خواب
 سے بیدار ہو کر زیارت اس جبہ شریف کی کی تو بدستور حسب فرمان جناب
 خاتون پاک گرد جاسے مہر نبوت اس جبہ شریف کے نشان سلامتی حضرت خاتون
 پاک کا سیاہ ہوا دیکھا اور بصدق دل تصدیق جبہ شریف کی کر کے تمام عمر شیخ
 موصوف قربان جبہ مبارک موصوف رہے بعد ازاں سلطان جلال الدین اکبر
 بادشاہ نے تصدیق اس جبہ شریف کی فرما کر بہت قریے بخرچ نان کاری مثل
 موضع براس و خو جلی پور وغیرہ ضلع کرناں علاقہ پانی پت شریف سے خدام
 جبہ شریف کو عطا فرمائے اور ایک عرصہ تک یہ جبہ شریف بہ تحویل سادات براس
 مقام براس میں مقیم رہا بعد ازاں سید دیوان علی اکبر اس جبہ شریف کو سادات

براس سے چپا کر مع فرزند ان خوگی پور میں پنہاں ہوئے اور ادھر بحالت خواب بے گاہ
 رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس جبہ شریف کے لئے جلال آباد لٹکی
 محمد دلاور علی خاں صاحب رئیس پٹی دویم جلال آباد کو بشارت ہوئی اور جس وقت
 خالص صاحب موصوف اس جبہ شریف کو جلال آباد لائے تو اسی روز عابد خاں
 و جہان خاں موسیٰ زئی افغان نے بمقام جلال آباد خواب میں دیکھا کہ جناب سالار
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے گھر تشریف لا کر ہمارے مکانوں کو برائے سکونت
 خود پسند فرمایا ہے اور جب اس خواب سے بیدار ہو کر برائے نماز فجر بیرون
 مکان آئے تو عین اپنے مکان کے سامنے صندوق جبہ شریف کو ہمراہی محمد
 دلاور علی خاں صاحب موصوف قیام پذیر ہوئے دیکھا دریافت کیا تو جبہ شریف
 اس سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہے پس بفرمان ہر دو برادران نے
 اپنا مکان حوالہ خدام جبہ مبارک کو کیا اور خالص صاحب محمد دلاور علی خاں صاحب
 موصوف نے معقول جاگیر بخرچ نان کاری خدام مقرر فرما کر اس جبہ شریف
 کے قیام سے جلال آباد کو عزت بخشی بعد ازاں بحالت خرابی خوانین جلال آباد اس جبہ شریف
 کو جلال آباد سے نواب منابطہ خاں غوث گڑھ لے گیا چند عرصہ گزرا تھا کہ غوث
 تباہ ہوا اور پھر یہ جبہ شریف واپس جلال آباد تشریف لا کر اسی مکان میں رونق
 افروز ہوا۔ اہم میں کہتا ہوں کہ اس حکایت کے شروع میں جو حضرت اولیں کو جبہ
 کا عطا ہونا مذکور ہے اگرچہ عام زبانوں پر مشہور ہے اور تذکرۃ الاولیاء شیخ فرید
 کے باب دوم میں مسطور ہے مگر سیر و تاریخ و اسرار الرجال کی کتابوں میں باوجود
 قیام تمام نہ پائے جائیکے سبب اصول روایت کی بنا پر یہ قول غیر منصور ہے اگرچہ اسکا قائل
 قبل تحقیق بوجہ حسن ظن بالراوی کے معذور ہے لیکن بعد تحقیق اس نقل سے احتیاط کرنا
 مامور ہے اور نقل پر جرأت کرنا احتمالاً مازور ہے۔ واللہ اعلم (تمت) ثم عنفت علی عبارت مقولہ من رتبا
 المصنوع فی الحدیث الموضوع لعل القاری فی مکتوبہ رسالہ الی مولوی ضیاء احمد مفتی مظاہر العلوم فی سمن
 دہ مدد و کذا ما اشتہر بینہم من ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وضعہ علیہما بحقہ لاویس وانہما سلمھا الیہما

وصلت الیہم مع اولیس وہم جہر فلا اصل لہ ایضاً مثلاً اس عبارت نے عدم ثبوت کا بالکل فیصلہ ہی کر دیا
حکایت سوم اس کے متعلق حکیم عبدالحجید خان زمیندار برسرہ کا دوران تحقیق میں میر نام ذیل کا رفقہ آیا۔
جناب قبلہ مولانا صاحب دامت برکاتہم بعد تسلیم دست بستہ التماس ہو کہ اس حقیر کو جناب اوستاد
مولوی حافظ حکیم معین الدین صاحب مرحوم نانوتوی سے معلوم ہو کہ اس کے والد جناب حاجی
حافظ حکیم مولانا مولوی محمد یعقوب صاحب قبلہ و کعبہ نے اس کی پوری جستجو کی وہ اس کی سید قد
فرماتے تھے۔ و نیز کاتب رفقہ کو اپنے جناب والد صاحب سے معلوم ہوا کہ جس وقت یہ جہہ شریف
موضع براس سے جلال آباد تشریف لائے تو ہمارے دادا صاحب عابد خاں صاحب موسیقی
نے بوجہ دیکھنے خواب کے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے
مکان کو پسند فرمایا اپنا مکان خالی کر دیا اوس روز سے جہہ مبارک اوسی مکان
میں قیام پذیر ہیں اور وہ مکان خاص (جلال آباد میں) ہم برسرہ والوں کا ہر زیادہ
والسلام احقر عبدالحجید خاں ساکن برسرہ ضلع سہارنپور شاگرد حکیم مولوی معین الدین
صاحب رحمۃ اللہ علیہ نانوتوی اہ مختصراً۔

حکایت سوم احقر جب کانپور کا قیام چھوڑ کر وطن آیا تقریباً یہ زمانہ ۱۳۳۵ھ کا ہو
اوس وقت خدام جہہ مع جہہ یہاں آئے اور جا بجا زیارت ہونے لگی میں نے احتیاطاً
حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے بذریعہ عرضیہ زیارت کی
نسبت مشورۃ استفسار کیا جواب میں یہ تحریر فرمایا کہ اگر منکرات سے خالی زیارت میرے
ہرگز دریغ نکرے (لفظ ہرگز کو احتیاطاً مضمون کہتا ہوں بقیہ یقین ہے) اس تحریر کے
بعد میرے پاس حافظ محمد یعقوب صاحب نواسہ حضرت گنگوہی قدس سرہ کا ایک
خط آیا اوس میں لکھا تھا کہ کاتب الحروف نے والدہ صاحبہ معظمہ سے حضرت گنگوہی
کا ارشاد پوچھا فرمایا۔ فرماتے تھے کہاں رکھی ہے جو تھی وہ قسطنطنیہ میں چلی گئی ام
اور ان دونوں ارشادوں میں تعارض نہیں کیونکہ کسی احتمال کا وعدہ انا قریب ہوں
اور ظاہراً بعید ہونا دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔

حکایت چہارم ایک بار خدام جہہ نے ایک عظیم الشان اسلامی جلسہ میں ترغیب

زیارت کے متعلق اشتہار شائع کرنے کے لئے ایک مسودہ لکھنے کی مجھے فرمائش کی تھی
اشاعت کی نوبت نہیں آئی لیکن مضمون کا مقصود مقام سے تعلق ہے اس لئے
اوس کا ملخص نقل کرتا ہوں وہ ہذا ہے

بخت اگر مدد کند و اسنش اور م بکف گر بکشد زہ طرب ربکشم زہ شرف
عاشقان آثار بنویہ و مشتاقان تبرکات مصطفویہ کی خدمت میں بشارت ہے
کہ اتفاقات حسنہ سے آپ حضرات کی خوش بختی سے اس موقع پر ایک عجیب
تبرک عظیم یعنی ملبوس خاص مشہور بہ جبہ شریفہ جناب رسول کریم علیہ الف الف تحیۃ
و تسلیم وارد ہوا ہے اور گواکثر جگہ اس نام کے تبرکات کی شہرت ہے مگر اسکو
اون پر ایک خاص وجہ سے کہ اہل فطرۃ سلیمہ کے نزدیک وہ اس کے صحیح ہونیکی
علامات سے بھی ہے ایہ امتیاز ہے کہ ایام قدیمہ سے اس نواح کے علماء محققین
و مشائخ معتبرین جن کو حق تعالیٰ نے تقویٰ و تحقیق میں خاص امتیاز عطا فرمایا
ہے بلا تکبر ادب و احترام و شوق و رغبت کے ساتھ اس کی زیارت کرتے آئے
ہیں اور ان اکثر جگہ سے وہ مقامات مراد ہیں جہاں ان تبرکات کی سند نہیں
کیونکہ بعض مقامات میں سند ہونا بھی سنا گیا ہے سو اس کا امتیاز علمی اسکے
امتیاز فوقی سے یقیناً بڑھا ہوا ہے اس لئے اکثر کی قید لگا دی۔

حکایت پنجم میں نے حضرت مولانا شیخ محمد صاحب محدث تھانوی قدس سرہ
کے بڑے صاحبزادے مولوی محمد محمود صاحب سے حضرت مولانا کی شرکت زیارت
جبہ شریف کے متعلق دریافت کیا اوہوں نے بیان کیا کہ حضرت مولانا خدام جبہ
شریف کو مہینہ مہینہ مہمان رکھتے تھے اور زیارت بھی جبہ شریف کی کرتے تھے اور
ظلمین وغیرہ پڑھنے کی اجازت نہ دیتے تھے کہ نا محرم عورتیں سننے ہیں اور یہ بھی
بیان کیا کہ چند عمائد نے اس کی اصل دریافت کی تو یہ فرمایا کہ اس جبہ شریف
کی سند کی تو تحقیق نہیں ہوئی لیکن چونکہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ
علیہ وسلم کا نام مبارک آگیا اس لئے ہم کو اس کی عظمت کرنا چاہئے اور میں

کہتا ہوں کہ مولانا کے جواب میں قواعد سے ایک مقدمہ اور منظم ہوگا یعنی ہمیں کوئی محذور شرعی یا امارات تکذیب بھی نہیں۔

حکایت ششم (فی انوار العارفین) حاجی مولوی محمد قاسم صاحب
بار اقم نقل فرمودند کہ شخصکے گفت کہ جبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ در جلال آباد
حاجی اندا واللہ صاحب را پوشیدہ بخواب دیدم تعبیر آن پر ظاہرست کہ ایشا
بلباس شریعت و آداب طریقت آراستہ و پیراستہ اندا الخ اس سے کچھ لگے
یہ عبارت لکھی ہے تا اینجا نظر مولوی صاحب موصوف بر عبارت و بیان افتادہ است
آن حکایات سے مستفاد ہوا کہ اس کی کوئی باقاعدہ سند تو نہیں لیکن حکایت
اول سے ایک درجہ کی شہرت ظاہر ہے پھر محققین محققین کا اس کے ساتھ حسن ظن
ربا چنانچہ حکایت چہارم میں اجمالاً اسی طرف اشارہ ہے اور حکایت دوم و سوم
و پنجم و ششم سے مفصلاً علی سبیل اللف والنشر المرتب حضرت مولانا محمد یعقوب
صاحب اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب رح اور حضرت مولانا شیخ محمد صاحب
اور حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کا مذاق مشترک معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات
اوس کی تکذیب نہیں فرماتے پیش ان مجموعی آثار سے اس کا انتساب حضور
اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایسا ہی ہے جیسے کسی ایسے سید کا
جس کی سیادت مختلف فیہ ہو اور محض اوس کی روایت پر جسکو
اوس نے اپنے بزرگوں سے اور اونہوں نے اپنے بزرگوں سے سنا ہے
حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف انتساب کیا جاتا ہو جبکہ کوئی
امارت تکذیب کی نہ ہو اس حالت میں اوس کو ظناً سید کہنا بھی

۴۲ عہدہ جو عہدہ رکھتا ہے اس کے لئے جو کوئی پارسا سالہ کی روح ہے

اور اللہ صاحب کو خواب میں پہنے ہوئے دیکھا ہے۔ تعبیر اس کی بہت ظاہر ہے کہ یہ لباس شریعت آداب طریقت ہے۔ اتر عمر اعلیٰ عبارت کا اس جگہ تک نہ تو لیا جاوے۔ صرف اس عبارت کو دیکھ کر اس مترجم



جائز ہے اوس کا ادب واحترام کرنا یا احکام زکوٰۃ وغیرہ میں احتیاط کرنا بھی مناسب ہے کیونکہ رعایت ادب میں کوئی محذور شرعی نہیں مگر نہ جرم جائز ہے اور نہ نافی پر ملاست جائز ہے جبکہ وہ نفی بھی کسی نہ مجتہد فیہ سے ہوستانی سے نہ ہو۔ حاصل اس دستور العمل کا یہ ہوا کہ احتمال کے ساتھ حقیقت کا سامعاً ملہ کرنا جبکہ وہ احتمال ناشی عن دلیل ہو اگرچہ دلیل ضعیف ہی ہو اور اوس میں کوئی محذور شرعی نہ ہو اقرب الی الاحتیاط ہے۔

اس دستور العمل کی تائید اس حدیث صحیح سے ہوتی ہے۔ عَنْ حَائِشَةَ ثُرَّانَ عُبَيْةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَهْدَ إِلَى أَخِيهِ سَعْدَانَ بْنِ وَلِيدَةَ نَزَمْعَةَ مَنَى فَاقْبَضَهُ إِلَيْكَ فَلَمَّا كَانَ عَامَ الْفَتْحِ اخْذَهُ سَعْدٌ فَقَالَ ابْنُ أَخِي عَهْدَ إِلَى فِيهِ فَقَالَ عَبْدُ بْنُ نَزَمْعَةَ أَخِي وَأَبْنُ وَلِيدَةَ إِلَى قَوْلِهِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَؤُلَاءِ يَا عَبْدُ بْنُ نَزَمْعَةَ أُولُو الْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجْرُ ثُمَّ قَالَ لِسُودَةَ (بِنْتُ نَزَمْعَةَ) احْتَجِبِي مِنْهُ الْحَدِيثُ (لِلسُّنَّةِ لَا التَّرْمِذِي) دیکھئے اس لڑکے کا نسب عتبہ سے شرعاً ثابت نہیں بلکہ اس کے خلاف پر دلیل شرعی قائم ہے جس سے یہ احتمال جو کہ ناشی محض نسبت سے صورت سے ہوا جیسا روایات میں وارد ہے نہایت ورجہ ضعیف کا عدم ہو گیا لیکن

سہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ عتبہ بن ابی وقاص نے اپنے بہائی سعد کو وصیت کی تھی کہ زعمہ کی باندی کا لڑکا مجھے ہے پس تم اس کو اپنے قبضہ میں لے لینا پس جبکہ مکہ فتح ہوا سعد نے اوس کو لے لیا (باہمی اختلاف ہوا) تو سعد نے کہا کہ مرے بہائی کا لڑکا ہے اس کو باہر میں لے جھکرو وصیت کی تھی (یہ سنکر عبد بن زعمہ نے کہا کہ یہ مرا بہائی ہے اور مرے والد کی باندی کا لڑکا ہے روایت یہاں تک ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ وہ لڑکا اب عبد بن زعمہ تم کو ملے گا کیونکہ اولاد حسنہ فرارش کی ہوتی ہے اور زانی محرم رہتا ہے پر سودہ بنت زعمہ کو ہمارا زواج مطہرات میں سے ہیں اور زانی

چونکہ حکم اجتناب میں اس احتمال کی حمایت میں کوئی مذکور نہ تھا بلکہ احتیاطی اس سے
 آپ نے اس احتمال کے ساتھ حقیقت کا سامنا فرمایا اسی طرح یہاں احتمال
 صحت انتساب کے ساتھ جو کہ ناشی ہے قرائن مستفادہ من انکالیات السابقتہ
 جن میں واضح قرینہ تسامع کا براہین کا برہان ہے کو اون قرائن میں قوت نہ ہو باب ختم
 میں حقیقت کا سامنا کرنے میں کوئی مذکور شرعی نہیں بلکہ احتیاطی ہے کیونکہ غیر
 محترم کا احترام کرنے میں کوئی حرج نہیں جب کوئی مانع شرعی نہ ہو اس لیے
 یہاں بھی احترام ہی کو ترجیح دی جاوے گی خصوصاً جبکہ اہل فراست ناظرین بخورائے
 کا ہی اس طرف رجحان ہو اور اون کا قلب اوس کو رد نہ کرتا ہو اور ایسے احتمال
 کے ساتھ حقیقت کا سامنا کرنے میں کسی مذکور شرعی کے نہ ہونے کی شرط
 اس لئے لگائی کہ ایسا معاملہ خود احکام کے ساتھ کرنا جائز نہیں نہ احکام کے دلائل
 میں مثلاً حدیث محتفل سے مثل حدیث ثابت کے احکام ثابت کرنے لگیں اور نہ
 احکام کے آثار میں مثلاً اجتنب مذکور قصہ زمعہ کی نظیر میں میراث بھی جاری کر دیں
 یہ جائز نہیں کیونکہ اس میں مذکور شرعی ہے۔

جزو چہارم اس میں بعض احکام فقہیہ متعلق تبرکات کے مذکور ہیں کچھ
 تو اجزاء بالائے اشار میں مذکور ہو چکے ہیں مثلاً اعتقاد و عمل میں افراط و تفریط
 نکرنا جیسے تعظیم مفطر یا اہانت جس میں منسوب الیہ کی امانت کا ایہام ہو یا بلا دلیل
 انتساب کے اثبات کا یا اوس کی نفی کا جرم کرنا مثلاً اون کا میلہ نہ لگانا جسکو
 عرف میں عرس کہتے ہیں اس عمل کی مفصل تحقیق رسالہ السنۃ الجلیہ کے
 باب ثالث واقعہ میں مذکور ہے۔ مثلاً اون کی نذر نہ ماننا۔ مثلاً اون کے مصافحہ
 غیر مشروع کے لئے وقت نکرنا۔ اون کی زیارت کے وقت نظمیں نہ پڑھنا۔ بھنے
 اب مذکور ہوتے ہیں مثلاً اگر وہ تبرکات اجزاء انسانیہ ہیں جیسے بال و
 ناخن وغیرہ خواہ انبسیار کے یا غیر انبسیار کے تو وہ کسی کی ملک نہیں بحکم وقف
 ہیں اور اون کے محافظ و نگراں بحکم متولی نصیبا و عزلاً و تصرفاً و منعاً للغير عن التصرف

محذوری ہے نہ تو یہ جس سے اس رسالہ کا اصل رسالہ السنۃ الجلیہ ارتباط ہے جیسا کہ قبیل رسالہ مذکور ہوا ۱۲

بنیر اذنتہم ع اور اگر وہ اسوال میں تو اگر وہ انبیاء علیہم السلام کا ترکہ ہیں ان کا بھی یہی حکم ہے جو ابھی مذکور ہوا ہے اور اگر کسی کو انہوں نے عطا فرما دیا تھا تو مہوہوب لہ کا ترکہ ہے اس میں میراث جاری ہوگی ع اور اگر وہ بزرگات اموال ہیں اور اصل ہی سے غیر انبیاء کے ہیں تو ان میں علی الاطلاق میراث جاری ہوگی خواہ خود اول کا ترکہ ہو خواہ مہوہوب لہ کا مثلاً جن صورتوں میں میراث جاری ہوگی در صورت شرکت ورثہ کے بلا تقسیم کسی ایک کو اس میں تصرف کرنا جائز نہیں جیسے اس وقت متعارف ہے کہ اہل سجادہ اس پر قابض ہو جاتے ہیں ع اور جس صورت میں ایک کا قبضہ و تصرف جائز نہیں اول کی زیارت بھی جائز نہیں کیونکہ وہ انتفاع ہے بلا اذن مالکوں کے اور ظاہر ہے کہ اکثر صورتوں میں اذن معتبر کا حاصل کرنا سخت متعذر ہے کوئی غالب احمد دوسرے کوئی نابالغ ہے کوئی اس قبضہ پر دل سے ناخوش ہے ع البتہ اگر ایسی چیز کا وقف کرنا جائز ہو اور کسی نے ملک صحیح حاصل کر کے وقف کر دیا ہو تو یہ اشکالات رفع ہو جاویں گے مگر اس وقف کی صحت میں مجھ کو شرح صدر نہیں ہے کیونکہ وقف منقولات میں تعامل شرط ہے اور اس میں تعامل نہیں البتہ اگر کسی خاص طبقہ کا تعامل ہی معتبر ہو اور اہل طریق میں اس کا تعامل ہو جاوے تو گنجائش ہے اس تعامل کی تحقیق اہل طریق سے اور اس تعامل کی صحت اہل علم سے کر لی جاوے ع جن صورتوں میں میراث جاری ہوتی ہو اور اس مورث کا کوئی شرعی وارث نہ رہے تو وہ بیت المال کا حق ہے اور مصرف اس کا اور مختار کی وایت مع اختلاف البعض مسلمانوں کے منافع عامہ ہیں جن میں پل اور مسافر خانے اور مساجد وغیرہ بھی داخل ہیں اگر زیارت کو ان منافع میں داخل کرنے میں کسی کو شرح صدر ہو جاوے تو یہ ایک گنجائش کی صورت ہے اس صورت میں یہی وہ ملحق بالوقف احکام میں ہو جاویگا فیلحق (ع) اور جن بزرگات بنویہ کی سند موجود ہو متواتر ہو یا خیر واحدوں کا اعتقاد درجہ ثبوت میں اور احترام بھی واجب ہے اور اس میں اخلاص معصیت ہی البتہ کسی کو سند ہی میں کلام ہو اس کا حکم مثل حدیث مخرج کے ہو گا علماً و عملاً (ع) اگر کوئی تبرک

غایت کہنگی سے عام تجارت کے نزدیک مقوم نہ رہا ہو تو آیا ہر ماکو اموال سے خارج کر کے ملحق ہو گیا
 کیا جاوے گا یا معتقدین کے نزدیک مقوم قرار دیکر مال میں داخل کر کے اموال کا حکم دیا
 ویا جائیگا قابل تحقیق ہے (مثلاً) تبرکات کی زیارت پر معاوضہ لینا جائز نہیں یہی حکم ہے
 چندہ متعارفہ کا جس میں حدود سے تجاوز ہو جاتا ہے البتہ بلا شرط و بلا عرف و بلا جہر
 و بلا ذلت مضائقہ نہیں (مثلاً) اگر کسی تبرک کو خون سائل وغیرہ لگا ہو جیسے کسی شہید کا
 ملبوس تو بدو دن و ہوسے زیارت کرنا مخصوص اسکو تبرک سمجھ کر انتفاع بالجنس ہو سکتی
 وجہ سے ناجائز ہے کما فی رد المحتار فصل اللبس عن الذخیرۃ لا یجوز من لبسہ بلا ضرر
 و بهذا القید یجمع بین هذا القول و بین ما فی الدار المختار شروط الصلوۃ لہ
 لبس ثوب نجس اھ اور اگر یادگار مقصود ہے تو صابون وغیرہ سے نہ دھوئیں غالی
 پانی سے پاک کر دینے سے منع زائل نہیں ہوتا یادگار بھی باقی رہے گی البتہ حضور
 اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی سب رطوبات کو بہت سے علماء نے طاهر کہا ہے اسکا
 دھونا واجب نہیں و لیحقق ہل سائدا لا نبیاء علیہم السلام مشکوکون لہ علیہ
 الصلوۃ والسلام فی ذلك (مثلاً) غیر مالک کو تبرکات کا بیچنا جائز نہیں (مثلاً) تبرکات
 پر عطر وغیرہ ملنا مضائقہ نہیں البتہ پھول چڑھانا چونکہ شعار اہل بدعت کا ہو گیا ہے
 اچھا نہیں (مثلاً) تبرکات میں اگر نعلین یا خفین یا جورہین ہوں جو پاتوں کے
 ملبوسات ہیں اون کا قرآن مجید یا کتاب کے ساتھ رکھنا عرفاً خلاف ادب ہے
 کے سبب نہ چاہئے اسی طرح دوسری اشیاء کو قرآن و کتاب کے اوپر نہ بٹھا جاوے
 (مثلاً) اگر کسی مقتدا یا ذی اثر کی شرکت زیارت سے عوام کسی غلطی میں پڑ جاویں تو وہ
 اس شرکت علانیہ سے احتراز کرے (ف) اگر جہم جلال آباد کے متعلق حضرت
 اولیس قرنی کی روایت کا بزعم خود کوئی قائل ہو تو اس میں عشوۃ الکرام کرنا ہوگا
 هذا اختتام السالہ و کان المنتصف ربیع الاول سنة مؤخر عن ختم رسالہ السنۃ
 السنۃ الجلیۃ بشہر و صلہ اللہ علی خیر خلقہ و صاحب السیف الناج و وصا الشفاعة و المعراج و وصا
 الاثر و الرداء و صاحب المغفر اللواء و علی الہ و اصحاب الجمعین - تمت سالۃ بناء القیہ نعوذ بالصلوۃ

واقعہ ہے صاحب اخبار الاخبار کہتے ہیں کہ اوائل مجاہدہ میں حضرت خواجہ
 نے شیخ فرید کو طے کے روزہ کے لئے ارشاد فرمایا کہ تین دن کے بعد افطار
 کرنا انہوں نے ایسا ہی کیا۔ اشکال۔ یہ صوم وصال تھا جسکو فقہانے مکروہ کہا
 ہے حل اشکال خود فقہان میں یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے چنانچہ نووی نے
 نقل کیا ہے قال القاضی عیاض۔ اختلف العلماء فی احادیث الوصال فقیل لہ
 عنہ راجحہ وتخفیف فمن قدر فلا حرج وقد واصل جماعة من السلف لا یام
 الی قولہ احق الجہود ما یعموم النہی الخ پھر کراہتہ کے قول میں بھی درمختار میں تفریق
 ہونے کی تصریح ہے تو ایسے امر مختلف فیہ کو خلاف شرع نہیں کہہ سکتے۔
 (واقعہ ہے) اوس گاؤں کے متصل ایک کنواں ہے کہ جس میں شیخ نے
 اٹنے لٹک کر چلہ کشی کی ہے۔ اشکال ایسی مشقت بدعت ہے حدیثوں میں
 اس سے کم مشقت پر بھیج آیا ہے۔ حل اشکال تحقیق یہ ہے کہ بدعت اوس وقت
 ہے جب اس مشقت کو قربت مقصودہ سمجھا یا بلا ضرورت ہو جیسے صحابہ کو بعض مشاق
 کی ضرورت نہ تھی یا بوجہ عدم محل اوس سے صحت بدنیہ کو کوئی ضرر پہونچے احادیث
 نہی کا یہی محل ہے اور اگر معالجہ کے طور پر کرے اور اوس کا تحمل ہی کر سکے تو کوئی
 وجہ نہی کی نہیں خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک طول قیام
 سے ورم کر جاتے تھے پیٹ جاتے تھے اور پوچھنے پر آپ نے اسکو اپنے خصائص
 میں سے نہیں فرمایا اقلدا کن عبد اشکور اسے جواب دے کر عموم شکر میں خل
 فرما دیا جس سے اذن کلی ثابت ہو گیا یہ تو نفس مشقت کا جواب ہے باقی اولٹا
 لٹکنا سو فی نفس یہ ایک فعل مباح ہے اور فعل مباح اگر کسی مباح مصلحت سے
 ہو مباح ہے جیسے کسی غریق کو اولٹا لٹکا دینا جس سے پیٹ کا پانی نکل جائے
 ملے قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ علماء نے صوم وصال کی حدیثوں میں اختلاف کیا ہے پس بعض نے کہا ہے کہ اسکی
 ممانعت شفتت اور تخفیف کی بنا پر ہے پس جو شخص قدرت رکھتا ہو اس کے لئے کچھ حرج نہیں اور
 سلف کی ایک جماعت نے کئی کئی دن کا صوم وصال رکھا ہے ماوراء ہونے عموم نہی سے ممانعت میں استدلال کیا

بالاجماع مباح ہے حضرت ابولہا بہ انصاریؓ کا ایک غلطی پر اپنے کو ستون سے باندھ دینا اور چہ روز تک بند ہار ہنا صرف نماز کے وقت اون کی بی بی کا اونکو کہول دینا پھر بعد نزول توبہ کے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا اون کو کہولنا جو جلالین میں اور بیہقی وغیرہ سے کمالین میں منقول ہے اس اباحت کا مؤید ہے اور یہ اولیٰ لکھنا ممتد نہ تھا عشاء کے بعد سے تہجد کے قبل تک تھا بعض خدام سے اس لکھنے میں اور لکھنے میں مدد لیتے تھے اب کوئی اشکال نہیں رہا اسکا تتمہ راحت القلوب مجلس چہارم واقعہ ۳۲ کے تحت میں ہی مذکور ہو گا۔

ازائیس الارواح

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحم مرتبہ حضرت خجہ امیر الدین (واقعہ ۳۱) حضرت خواجہ معین الدین رحم فرماتے ہیں کہ خواجہ عثمان ہارونی کی خدمت میں حاضری ہوئی اور اس فقیر نے پابوسی کے لئے زمین پر سر رکھا اور اشکال زمین پر سر رکھنا ظاہر اسجدہ ہے اور مخلوق کے آگے سجدہ کرنا گو تحیت ہی کا ہو حرام ہے۔ حل اشکال ممکن ہے کہ مجاز ہو نیاز مندی سے جیسا حضرت سعدی رحم کے اس شعر میں ہے

خدایت ثنا گفت و تجبیل کرد زمین بوس قدر تو جبریل کرد

یعنی بات ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہی آپ کے رو برو زمین بوسی نہیں کی اور اس کا قرینہ خودائیس الارواح کی چوتھی مجلس میں خواجہ عثمان رحم کا ارشاد ہے کہ حضرت عمر رض نے اوٹھکر زمین بوسی کی الخ اور ظاہر ہے کہ اس وقت ہرگز اس کا معمول نہ تھا پس یہاں مجاز ہونا یقینی ہے اسی طرح حضرت خواجہ صاحب کے قصہ میں بھی سمجھ لیا جاوے۔ دوسرے اگر سجدہ کو حقیقی ہی معنی پر محمول ہو تب بھی اس کی کوئی دلیل نہیں کہ وہ بزرگ مسجود لہ خدا تعالیٰ نے آپ کی شرافت اور عزت افزائی کی اور جبریل نے زمین بوس کا حکم کی۔ مترجم۔

ہوں ممکن ہے سجدہ حق تعالیٰ ہوں اور وہ بزرگ جہت سجدہ ہوں جیسے سجدہ
الی الکعبہ میں سجدہ حضرت حق ہیں اور کعبہ جہت سجدہ جیسا بعض مفسرین نے
سجدہ ملکہ لادم میں یہی کہا ہے کہ آدم علیہ السلام سجدہ نہ تھے صرف جہت سجدہ
تھے اور انہوں نے لام کو بمعنی الی لیا ہے اور حضرت حسان رضی کے قول سے
استشہاد کیا ہے الیس اول من صلی لقبلتکم اور اسی پر محمول ہے بعض
عشاق کا قول ۔

قسم بقبلہ روئے تو یا رسول اللہ رواست سجدہ بسو تو یا رسول اللہ
آپ کے روئے مبارک کو قبلہ کہنا اور بسوئے تو کہنا اس میں نص ہے
لفظ ترا نہیں کہا۔ ایسا ہی جواب دیا ہے تصور شیخ کے معاملہ میں حضرت
شیخ مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ نے جس کو انوار العارفین میں مکتوبات
جلد ثانی مکتوب سی ام سے نقل کیا ہے ضروری عبارت اوس کی یہ ہے کہ
وہ زرخش نسبت رابطہ را نوشتہ بودند کہ بعد سے استیلا یافتہ است
کہ در صلوات آل را سجدہ و خود میداند و می بیند و اگر فرشتائی کند منتفی
نمیکرد و الی قولہ رابطہ را چہر انفی کنند کہ او سجدہ الیہ است نہ سجدہ ولہ
چرا محاریب و مساجد را نفی نکنند اہ باقی یہ سوال کہ سجدہ میں استقبال
قبلہ تو ہونا ضروری ہے اور اس میں اس شرط کا التزام نہیں ہو سکتا اس کا
جواب یہ ہے کہ یہ شرط اجتہادی ہے اس میں اختلاف کی گنجائش ہے
چنانچہ نیل الاوطار باب التکبیر للسیحود میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی کے نزدیک
سجدہ تلاوت میں وضو شرط نہیں اور ابو عبد الرحمن کے نزدیک استقبال

لہ کیا وہ ایسے نہیں کہ انہوں نے کہ سب پہلے تہائے قبلہ کی طرف نماز پڑھی ۱۲۱ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
سلم آپ کے روئے مبارک کے قبلہ کی قسم ہو کہ سجدہ کرنا آپ کی طرف جائز ہوئے نسبت رابطہ کی وارش کے متعلق لکھا تھا
کہ استدراک کا غلبہ ہو گیا ہو کہ مذکور نہیں وہ سجدہ معلوم ہوتا ہو اور نظر آتا ہو اور اگر بالفرض اس کی نفی کی جاوے تو منتفی
نہیں ہوتا الی قولہ رابطہ کی کیوں نفی کرتے ہیں کیونکہ وہ سجدہ الیہ ہو نہ کہ سجدہ ولہ (اور اگر باوجود سجدہ الیہ ہو نیکی نفی کرے)

قبلہ بھی شرط نہیں اور ایک شبہ اس میں ابہام کا ہو سکتا ہے کہ دوسرے دیکھنے والے غلطی میں پڑ سکتے ہیں اور نیت کا علم اونکو نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ غلبہ تواضع سے اپنے مقتدا ہونے کی طرف التفات نہیں ہوا اور اس جواب میں اور اسی طرح اس کی اوس فرع میں جو حضرت مجدد و صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمائی ہے گو یہ خدرشہ ہے کہ کسی سمت کا جہت سجدہ بنانا خود امر تبدیلی سے قیاسی نہیں اس لئے غیر کعبہ کو اس باب میں کعبہ پر قیاس نہیں کر سکتے اور نہ اس کی نظیر سلف میں کسی سے منقول ہے تو گو یا غیر سمت کعبہ کو جہت سجدہ بنانے کی مخالفت پر امت کا اجماع ہے اور محاریب کی نفی اس سے لازم نہیں آتی کیونکہ وہ ساجد کی نیت میں جہت سجدہ نہیں بلکہ جہت سجدہ کے طریق میں واقع ہو گئے ہیں اور یہ وقوع فی الطريق محاریب کے جہت سجدہ ہونیکو مستلزم نہیں مگر اولاً لاجماع میں کلام ہوا ابو عبد الرحمن کا قول مذکور قاضی اجماع ہوتا ثانیاً بعد تسلیم اجماع یہ خدرشہ خود دقیق ہے اسلئے اگر کسی نظر اس تک نہ پہنچے اور کو خطا اجتہادی میں داخل کر کے موجب معصیت نہ کہا جاوے گا مگر یہ جواب باوجود اس خدرشہ کے جو ایک درجہ میں اون حضرات سے رفع بھی کرویا گیا ہے اوس جواب سے اچھا ہے جو بعض نے اختیار کیا ہے یعنی سجدہ تحیت کی حرمت میں کلام کیا ہے وہ کلام یہ ہے کہ شرائع من قبلنا میں سجدہ تحیت کا جائز ہونا قرآن مجید سے ثابت ہے چنانچہ آدم علیہ السلام کو ملکہ نے سجدہ تحیت کیا یوسف علیہ السلام کو اون کے ایوین اور اخوان نے کیا اور ہماری شریعت میں اوس کا نسخ ثابت نہیں کیونکہ جو حدیث نبوی کی اس باب میں آئی ہے وہ خبر واحد ہے اور خبر واحد معارض خبر قطعی کی نہیں ہو سکتی اس لئے حسب قاعدہ تحیت شرائع من قبلنا وہ ہمارے لئے ہی جائز ہوگا سو یہ جواب چند وجوہ سے مخدوش ہے اول سجدہ ملکہ یا اہل بیت یوسف علیہ السلام جو قرآن میں مذکور ہے یہی ثابت نہیں کہ وہ

سجدہ تھا یا انحناء و سرے اگر سجدہ ہی تھا تو آدم علیہ السلام یا یوسف علیہ السلام سجدو تھے یا جہت سجدہ قیسرے یہ بھی مسلم نہیں کہ وہ حدیث خبر واحد ہے اوس کی اسانید میں اتنا تردد ہے کہ اوس پر تو اتر کا حکم کیا جاسکتا ہے فان الحدیث سر و الا ابی داؤد والطبرانی والحاکم والبیہقی عن قیس بن سعد والترمذی عن ابی ہریرۃ والدارمی والحاکم عن بریدۃ و احمد عن معاذ والطبرانی عن سراقۃ بن مالک وصہیب وعقبۃ بن مالک وغیر ان بن مسلم و سر و الا ابن ابی شیبہ عن عائشۃ والبیہقی ایضاً عن ابی ہریرۃ کذا فی جمع الجوامع للسیوطی (ہکذا وجدته فی قرطاس عتیق بخط لم یحضر الآن من ابن کنت اخذتہ فلیرا جمع چوتھے اگر وہ سجدہ تھیت ہی تھا اور مسجود جہت سجدہ نہ تھے اور وہ خبر خبر واحد ہی ہے تب بھی جب اوس کی حرمت پر اجماع ہو گیا تو حکم قطعی ہو گیا اور گواہ اجماع خود ناسخ نہیں ہوتا مگر دلیل قطعی ہوتی ہے کسی ناسخ کے وجود کی گو وہ ناسخ ہم کو معلوم نہ ہو یا معلوم ہو اور ظنی ہو یا اہل علم کو یہ سب مقدمات معلوم ہیں اور بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ سجدہ تھیت تو حسب فتوے فقہا حرام ہی ہے لیکن یہ حضرات بھی مجتہد تھے گو مجتہد مطلق نہ ہوں مگر ایک دو مسئلہ میں اجتہاد کے امتناع کی بھی کوئی دلیل نہیں پس ممکن ہے کہ اون کے نزدیک سجدہ منصوصہ سجدہ متعارفہ ہو اور وہ حدیث خبر واحد ہو یا معلل علت کے ساتھ ہو کہ جب اندیشہ افضاء الی الشرک کا ہو اور یہاں علت منتفی ہو کیونکہ فاعلین اہل فہم تھے اسلئے ٹکیر نہ کیا ہو اور یہ جواب تجویز سجدہ تھیت کا اس لئے بھی پسندیدہ نہیں کہ خود انیس الارواح چوتھی مجلس میں حضرت خواجہ صاحب سے حدیث سے اسلئے کہ اس حدیث کو قیس بن سعد روایت کیا ابو داؤد و الطبرانی و عالم بیہقی نے اور ابو ہریرۃ و سر و الا ابی ہریرۃ سے اور احمد نے معاذ سے اور طبرانی سراقۃ بن مالک و صہیب و عقبۃ بن مالک و غیلان بن مسلم سے اور عائشہ و سر و الا ابی شیبہ اور نیز بیہقی نے ابو ہریرۃ سے روایت کیا

منقول ہے کہ اگر سوائے خدا کے دوسرے کو سجدہ کرنا جائز ہوتا تو میں حکم کرتا عورتوں کو کہ اپنے خاوندوں کو سجدہ کریں اور ظاہر ہے کہ یہ سجدہ حجت ہی ہوتا تو حضرت خواجہ صاحب بھی اوس کے ناجائز ہونے کے قائل ہیں۔ بعد تحریر ان سطور کے اس باب میں بعض ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نظرت گذرے مزید بصیرت کیلئے وہ بھی نقل کرتا ہوں۔

(۱۷) از فوائد الفوائد جلد چہارم مجلس ۷ رجب ۸۷۹ھ اس کے بعد اس بات کا ذکر چھڑ گیا کہ مریدین حضرت خواجہ کی خدمت میں آتے ہیں اور سرزمین پر ٹپکتے ہیں حضرت خواجہ ذکرہ اللہ بانحیر نے فرمایا میں تو یہ چاہتا تھا کہ لوگوں کو منع کر دوں چونکہ میرے شیخ کے سامنے لوگوں نے اس طرح کیا اس لئے میں نے منع نہیں کیا۔

(۱۸) از فوائد الفوائد جلد چہارم مجلس ۲۸ جمادی الاولیٰ ۸۷۹ھ آپ نے فرمایا کہ میرے پاس خلق آتی ہے اور زمین بوسی کرتی ہے چونکہ شیخ الاسلام فرید الدین و شیخ قطب الدین قدس اللہ روحہما العزیز منع نہیں کرتے تھے میں بھی منع نہیں کرتا۔ زالی قولہ خطاباً لبعض المشائخین، سونجس فرض کی فرضیت اوٹھادی جاتی ہے تو اوس کا درجہ استجابی باقی رہا کرتا ہے جیسا ایام بیض اور عاشورار کے روزے (الی قولہ) سجدہ پہلی امتوں پر سخت تھا جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ آیا تو وہ استجاب جاتا رہا اباحت باقی رہی اب اگر سخت نہیں ہے تو مباح ہے اور امر مباح پر نفی و منع کہیں آیا نہیں۔

(۱۹) از در نظامی باب ۵۸ جمع کردہ مولانا علی بن جاندار احد الخلفاء اوس میں مضمون بالا پر اتنی زیادت ہے فرمایا میرے سامنے لوگ سرزمین پر رکتے ہیں میں اس کو اچھا نہیں سمجھتا مگر چونکہ میرے مشائخ کے سامنے ایسا ہی

کرتے چلے آتے ہیں لہذا منع بھی نہیں کر سکتا کیونکہ منع کرنے سے یا تجہیل
 مشائخ لازم آتی ہے یا اون کی تفسیق لازم آتی ہے اور اس استدلال
 میں یہ کلام ہے کہ یہ اوس وقت ہو سکتا ہے جب ہی وارد نہ ہو اور یہاں
 نہی موجود ہے جو شاید مشائخ کے نزدیک معطل ہو عدت کے ساتھ جیسا عقرب
 گذرا ہے نیز یہ ہی کلام ہے کہ اگر منع کے ساتھ اون کے فعل کو ماول کہا جاوے
 تو تجہیل و تفسیق بھی لازم نہیں آتی مگر تاہم ان ملفوظات سے یہ امور مستفاد
 ہوتے ہیں ساول حضرت اس سجدہ کو سجدہ تحیت فرماتے ہیں اور گو میرے
 جواب سے اس کو اس لئے متنافی نہیں کہ شاید یہ تقریر علی سبیل التزلزل
 ہو کہ اگر سجدہ تحیت ہی مان لیا جاوے تو پھر یہ جواب ہے لیکن اسکا تنزل
 پر محمول کرنا ظاہر کے خلاف ہے (دوم) حضرت اس کو اچھا نہیں سمجھتے تھے
 اور منع فرمانا بھی چاہتے تھے مگر منع کرنے کو اون مشائخ کے ساتھ صورت
 مزاحمت سمجھ کر خلاف ادب سمجھتے تھے۔ سوم غلبہ ادب کے سبب اس استدلال
 کے جواب کی طرف اون حضرات کا ذہن عالی ملتفت نہیں ہوا اب اس پر
 یہ تفریع لازم ہوگی کہ اگر کسی کی یہ حالت نہ ہو یعنی ایسا مغلوب الحال ہی نہ ہو
 اور اس استدلال کا جواب ہی اوس کو معلوم ہو گیا ہو جیسا میں نے درمیان
 درمیان ظاہر کر دیا ہے تو وہ شخص معذور نہ ہوگا خصوص جبکہ حامل اسکا
 ترفع و جاہ ہو تب تو دین کا سالم رہنا نہایت مشکل ہے واللہ یعلم ما بین
 و ما تکفونہ

(اشکال ۱) حضرات صوفیہ کے کلام میں کثرت سے روایات اہل
 پائی جاتی ہیں اور ظاہر ہے کہ ایسی روایات کا نقل کرنا خلاف شریعت ہے
 حل اشکال۔ یہ حضرات اس میں اس لئے معذور ہیں کہ انکو تحقیق اتحاد
 کے لئے فراع میسر نہیں ہوا جس راوی پر اوس کی ظاہری علمی و عملی
 نے اور ائمہ نے جانتے ہیں جس امر کو ہم لوگ ظاہر کرتے ہو جس بات کو پوشیدہ رکھتے ہو ہرگز

حالت سے حسن ظن ہوا اوس سے روایت نقل کر دی اور اس سے علم ہوا
 تھا ہر بھی خالی نہیں ایک کی روایت کو دوسرا بے اصل یا موضوع بتلاتا ہے
 اور دونوں معذور ہیں اسی طرح یہاں بھی سمجھ لیجئے اور اس میں کچھ حشتیہ ہی
 کی خصوصیت نہیں سب صوفیہ بلکہ فقہاء و مفسرین کے کلام میں بھی ایسی
 روایتیں پائی جاتی ہیں غنیہ اور احیاء العلوم اور بیضاوی و ہدایہ ملاحظہ ہوں
 مکتوبات مجددیہ میں ذکر بطریقہ حبس دم کو حضرت صدیق رضا سے منقول فرمایا
 ہے (کذا فی انوار العارفین ذکر تصور الشیخ) مگر یہ تساہل اصل مقصود کو
 مفسر نہیں کیونکہ اوس مقصود پر دوسرے دلائل صحیحہ قائم ہیں اس مخدوش
 دلیل پر اوسکا مدار نہیں پھر اس مقصود میں تفصیل ہے وہ یہ کہ یہ مقصود اگر
 صرف فن میں مقصود ہے دین میں مقصود نہیں تو اس دلیل صحیح کا دلیل
 سمعی حدیث وغیرہ ہونا ضرور نہیں دوسری دلیل ہی اوس کے لئے کافی ہے
 بشرطیکہ وہ شرعاً باطل نہ ہو جیسے حبس دم کہ مقصود فی الدین نہیں تو گو یہ حدیث
 وغیرہ سے ثابت نہیں مگر قواعد طبیہ سے ثابت ہے اور اون قواعد پر شریعت
 نے نیکر نہیں کیا اور اگر وہ مقصود دین میں بھی مقصود ہے تو اس دلیل صحیح کا
 سمعی ہونا بھی ضروری ہے جیسے اعمال مامور بہا یا منہی عنہا کی مطلوبیت و ترکیت
 کہ ان کے متعلق اگر کوئی خاص روایت ثابت ہی نہ ہو مگر دوسری صحیح روایات تو بکثرت
 ثابت ہیں اور اس منبر کی کچھ بحث باب دوم ۱۶ میں گزری ہے۔

ایضاً از انیس الارواح

(اشکال ۱۷) حضرت خواجہ عثمان ہارونی رح کا ملفوظ نقل کیا گیا
 ہے جس میں ہر ماہ کے چاند گہن کے خواص حوادث و واقعات کی تفصیل
 ہے اور یہ مشابہ ہے احکام نجوم کے۔ حل اشکال۔ اس سے اعتقاد و تاثیر
 لازم نہیں آتا جو کہ شرعاً مذموم ہے ممکن ہے اس اقترا ان کا عاۃ اللہ ہو

منصود ہو جو فی نفسہ مذموم نہیں اس سے وہ اشکال تو جاتا رہا البتہ دو سوال باقی ہیں ایک یہ کہ اس اقتران کی کیا دلیل اس کا جواب تو وہی ہے جو اوپر کے اشکال کا مذکور ہوا ہے یعنی حسن ظن بالراوی وعدم فراغ للتحقیق دوسرا سوال یہ ہے کہ عوام تو اس اقتران عادی اور تاثیر میں فرق نہیں سمجھتے پس یہ حکم اون کے مفسدہ کا سبب ہو جاوے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حسن ظن بالعوام کے سبب اس کا احتمال نہیں ہوا اسلئے معذور ہیں۔

(اشکال ۱۱) حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ اللہ کا قول ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام چوتھے آسمان سے نزول فرماویں گے اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دوسرے آسمان پر ہیں جواب یہ ہے کہ یہ بنا بر شہرت و حسن ظن بالروایۃ کے فرما دیا اور شہرت یا تو بے بنیاد ہے یا اس کی یہ توجیہ ہے کہ آسمان سے مراد خلک یعنی مطلق کرہ ہے ہم سے اوپر کرہ ہوا کا ہے اور اسکو اوپر کرہ آگ کا تو اس طرح دوسرا آسمان چوتھا کرہ ہے قالہ بکرا العلوم۔

(اشکال ۱۲) چوتھی مجلس میں حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ اللہ کا ملفوظ ہے کہ جب حضرت ابراہیم بن ادہم خانہ کعبہ تک پہنچے تو اس مقام پر خانہ کعبہ کو نہ پایا اور آواز آئی کہ خانہ کعبہ ایک ضعیفہ کی زیارت کو گیا ہے اور اون کے گرد طواف کر رہا ہے اور یہ ضعیفہ رابعہ بصریہ تھیں اہہ سو اگر ایسا ہوتا تو تمام تاریخوں میں متواتر ہو جاتا کیا ایسا خلاف واقع قصہ نقل کرنا خلاف شریعت نہیں ہے حل اشکال کعبہ سے مراد عمارت نہیں ہے بلکہ تجلیات خاص ہیں اور زیارت و طواف سے مراد اون تجلیات کا خصوصیت کے ساتھ کسی طرف متوجہ ہونا سو اس میں کیا اشکال ہے۔

(اشکال ۱۳) چوتھی مجلس میں حضرت خواجہ عثمان رحمہ اللہ کا ملفوظ ہے کہ چونکہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ملک حق ہو گئے تو حق خود ملک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہو گیا اہہ کیا اللہ تعالیٰ کیسی ملک ہو سکتے ہیں حل اشکال ملک مجاز ہو خصوصیت سے مشاکلۃ لفظ ملک سے تعبیر کیا گیا

اور اسی مشاکلت سے تاویل کی ہے مولانا جامی نے قصوص میں شیخ اکبر سے

قول کی بعد فی واعبد یعنی بطبعی (یعنی بکلمتی)

اشکال مسئلہ ساتویں مجلس میں بعض نوافل کے متعلق حضرت خواجہ عثمان رحمہ اللہ کا ملفوظ ہے کہ بعد ہر فریضہ کے یہ نماز ادا کی جاتی ہے اور سو بعض فرائض کے بعد تو نوافل پڑھنا جائز ہے۔ حل اشکال ہر نماز سے مراد وہ ہر نماز ہے جس کے بعد نوافل جائز ہیں اور اگر ہر نماز ہی مراد ہو تو بعد سے مراد بعد متصل نہیں مثلاً فجر کے بعد اس وقت پڑھے جب آفتاب بلند ہو جاوے اور عصر کے بعد جب کہ آفتاب غروب ہو جاوے۔

اشکال مسئلہ ساتویں مجلس میں ہے کہ حضرت خواجہ ابو یوسف حنفی رحمہ اللہ جس وقت نماز پڑھنے کھڑے ہوتے تو قبل شروع کرنے کے ہزار ہزار بار تکبیر کہتے اور پھر بیٹھ جاتے اور پھر اٹھتے یہاں تک کہ جب تک حضوری حاصل نہ ہوتی نماز شروع نہ کرتے اس میں اشکال یہ ہے کہ ان تکبیرات کہنے کے وقت اگر نیت شروع کی نہ ہوتی تھی تب تو اخیر تکبیر سے بھی نماز شروع نہ ہوگی اور اگر نیت ہوتی تھی تو اول ہی تکبیر سے نماز شروع ہو جاتی تھی (صراحہ فی الدر المختار) تو اس کو قطع کرنا کیسے جائز تھا۔ جواب یہ ہے کہ تکبیر ختم کرنے کے قبل حضوری نہ دیکھتے تو شروع کرنے کی نیت بدل دیتے تھے تو نیت کل تحریمہ کے ساتھ مقرون نہیں ہوتی تو شروع صحیح نہیں ہوا اسلئے قطع جائز ہوا اور اخیر تکبیر میں ختم سے پہلے حضوری دیکھتے تو نیت کو نہ بدلتے اس لئے شروع صحیح ہو جاتا۔

ساتویں مجلس واقعہ ہے پھر فرمایا کہ ایک روز حضرت خواجہ جنید بغدادی اور حضرت خواجہ شبلی رحمۃ اللہ علیہا باہر شہر بغداد سے واسطے تفریح کے تشریف لے گئے جب نماز عصر کا وقت آیا تو ان دونوں ہزرگوں نے تازہ وضو کیا اور تہیہ نماز کا کیا تھا کہ ایک شخص جنگل سے آیا اس کے سر پر

ایک گٹھا لکڑیوں کا تھا اوس کو رکبہ کے اوس نے بھی وضو کیا اور نماز پر
 کھڑا ہوا ان دونوں بزرگوں نے فرست سے معلوم کیا کہ یہ شخص اصلین
 کاملین سے ہے لہذا سب نے بالاتفاق اون کو امام بنایا ہر چند انہوں
 نے عذر کیا مگر پذیرا نہ کیا۔ الغرض وہ بزرگوار نماز پڑھانے لگے اور رکوع
 اور سجود میں اتنا توقف کرتے تھے کہ سب کو خوف ہوا کہ وقت نماز عصر کا
 فوت ہو جاوے گا۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو سب نے اون بزرگوار
 سے زیادہ درازی رکوع و سجود کا سبب دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا
 کہ جب میں تسبیح کہتا ہوں تو جب تک جواب اوس کا لبیک عہدی نہیں آ جاتا
 اوس وقت تک دوسری تسبیح نہیں کہتا ہوں اس وجہ سے مجھ کو رکوع اور
 سجود میں دیر ہو جاتی ہے اون بزرگوار کے یہ فرمانے سے سب کو ایک عجیب
 کیفیت طاری ہوئی اور اپنی نماز کی حالت پر تاسف ہوا۔

اشکال۔ دو تسبیح کے درمیان سکوت طویل خلاف سنت ہے جس کو
 خواجہ صاحب نے بلا ٹیکر نقل کیا۔ حل اگر عذر سے ہو جائز ہے جیسے کسیکو
 کھانسی ہونے لگے یا سانس رک جاوے یا زبان ماؤف ہو جاوے اون بزرگ
 کو غلبہ حال کا عذر تھا جو غلبہ سعال سے قوی تر عذر ہے۔

(واقعہ ۱۱۱) اس جگہ فرمایا کہ اے درویش ایک بزرگ بغدادی
 میں تھے صاحب کشف و کرامت مگر وہ نماز نہیں پڑھتے تھے جب اون سے
 کہا گیا کہ نماز کیوں نہیں پڑھتے فرمایا کہ تم کو اس سے کچھ کام نہیں مگر میں جتنا
 جمال یا نہیں دیکھ لیتا اوس وقت تک مجھ کو چین و قرار نہیں آتا۔ اشکال۔
 اس قصہ کو جو خلاف شرع ہے نقل کر کے ٹیکر نہ فرمانا یہ موافقت ہے خلاف
 شرع امر میں۔ حل یہ بزرگ خواجہ صاحب کی رائے میں دوام مشاہدہ سے مغلوب
 احوال تھے اس لئے غیر مکلف تھے۔

آٹھویں مجلس۔ (واقعہ ۱۱۲) پھر فرمایا کہ یہ (یعنی احمد معشوق) نماز نہیں پڑھتا

تھے چنانچہ لوگوں نے اون سے کہا کہ آپ نماز کیوں نہیں پڑھتے فرمایا کہ نماز تو پڑھوں مگر سورۃ فاستحہ نماز میں نہیں پڑھوں گا لوگوں نے کہا یہ کیا نماز ہے جو سورۃ فاستحہ نہ پڑھی جاوے الغرض جب لوگوں نے بہت کہا تو فرمایا کہ اچھا سورۃ فاستحہ پڑھوں گا مگر اوس میں ایک نعبہ وایک نستعین نہ پڑھوں گا پھر لوگوں نے کہا نہیں وہ پڑھتے لوگوں کے بہت کہنے سننے سے نماز میں کھڑے ہوئے اور سورۃ فاستحہ پڑھنی شروع کی جب ایک نعبہ وایک نستعین پڑھ چکے تو اون کے کل اعضا کے ہر ہن مو سے خون جاری ہوا اوس وقت حاضرین کی طرف منہ کر کے فرمایا کہ مجھ کو نماز جائز نہ تھی مگر لوگوں نے کہہ کے مجھ سے نماز پڑھوائی۔ اشکال مثل فقہر اشکال بالاحل بحلیف شرعی کے لئے قدرت شرط ہے اور یہ قادی نہ تھے چنانچہ اس حالت میں عجز ظاہر ہے کہ اس میں ہلاکت یقینی تھی اگر کسی عبادت میں ہلاکت کا یقین ہو اوس کی اجازت نہیں فقہار نے تصریح فرمائی ہے کہ اگر روزہ میں جوع و عطش شدید کے سبب خوف ہلاک یا خوف زوال عقل ہو روزہ ساقط ہو جاتا ہے اور نماز میں تصریح فرمائی ہے کہ جب سر سے بھی ایسا کرنے سے عاجز ہو جاوے تو نماز ساقط ہو جاوے گی پہر یوم ولیلہ تک تو قضا واجب ہے اور یوم ولیلہ سے زائد میں قضا بہی ساقط ہے باقی یہ کہ عجز صرف اس آیت سے تھا وہی ساقط ہو جاتی بقیہ نماز کیسے ساقط ہوئی۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ ہر جزو کا یہی اثر ہو اور تخصیص ذکر ہی بطور تمثیل کے ہو باقی یہ کہ اوس وقت دوسرے اجزاء کا اثر کیوں نہیں ہوا۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ حدوث اثر ابتدائی سے ہو گیا ہو مگر ظہور اتنی دیر میں ہوا اگر یہ آیت نہ بھی پڑھتے تب بھی اتنی دیر میں ظہور ہوتا۔

رواقصہ مکہ اقصیٰ سری سقطی چونکہ عصر کی نماز کا وقت تھا خواجہ نے

پانی نہیں پیا۔ اشکال وقت عصر کو کہانے پینے سے مانع سمجھنا بدعت ہے
حل باعتبار منع بدعت ہے لیکن اگر اعتقاد جواز کے ساتھ مشغولی ذکر کے سبب
ترک کئی عادت اختیار کرے تو بدعت ہونے کی کوئی وجہ نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ
مذکر کی تیاری اوس کے تاخیر کا سبب ہوا ہو۔

گیا کہ وہیں مجلس (واقعہ عظمیٰ) جو کوئی چالیس گائے مارے تو ایک
خون کبیرہ اوس کے نامہ میں لکھا جاوے گا اور جو کوئی شخص کوئی جانور نفس
کی خواہش سے مارے گا اوس شخص نے خانہ کعبہ کے ویران کرنے میں مدد
کی ہے مگر جس جگہ اور جس طور اور جس محل میں مارنا روا ہے اوسکے واسطے کوئی
قباحت نہیں۔ اشکال اس سے گاؤ کشی بلکہ جانور کشی کی مذمت معلوم
ہوتی ہے حل اخیر کا جملہ خود رفع اشکال کے لئے کافی ہے معلوم ہوا کہ قتل
بغیر حق مراد ہے سو اس کی ممانعت خود حدیث میں ہے۔ کما فی مشکوٰۃ ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل عصفوراً فما فوقہا بغیر حقہا
سأل اللہ عن قتله قبل یارسول اللہ وما حقہا قال ان یدمجھا فیما کلھا ولا یقطعہ
فیہ یرہا اور ایک بڑی دلیل اس تقبید کی خود حضرت خواجہ صاحب اجمیری کا
محل ہے جو اقتباس الانوار تذکرہ خواجہ صاحب میں اس طرح مذکور ہے چوں
حضرت خواجہ ورا بخا سکونت کر دہر روز خادمان یک گاؤ خریدہ می آورند و ذبح
میکردند و میخورند تا کفار ان میں واقعہ آگاہ گشتند و بہ آتش غضب سوختند
و جمع گشتہ سلاخ و چوب سنگ و فلاخن برداشتند روانہ شدند الخ

لے جیسا کہ مشکوٰۃ میں روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے چڑیا یا اوس بڑے جانور کو ناحق
قتل کیا تو اللہ تعالیٰ اوس سے اس قتل پر مواخذہ کرے حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ کیا حق ہے
ان جانوروں کا فرمایا کہ انکو ذبح کر کے کھالیا جاوے نہ یہ کہ سر کاٹ کر پھینک دیا جاوے۔ لے جمع وقت حضرت خواجہ
صاحب نے اس جگہ سکونت اختیار کی خدام ہر روز ایک گائے خرید کر لاتے تھے اور ذبح کرتے تھے اور کھاتے تھے
کفار ان آگاہ ہو کر آتش غضب میں سوختہ ہو کر اور سب جمع ہو کر لکڑی پھر گچھن لیکر روانہ ہوئے مگر

تیرہویں مجلس۔ (واقعہ ۱۹) ارشاد فرمایا کہ امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس سبکی نمازیں قضا ہو گئی ہوں اور اس کو یہ معلوم نہیں کہ کتنی نمازیں قضا ہوئی ہیں سو اس کو چاہئے کہ دو شنبہ کی رات کو پچاس رکعت نماز پڑھے اور ہر رکعت میں سورہ فاتحہ ایک بار اور سورہ اخلاص ایک بار پڑھے اور جب نماز سے فارغ ہو تو ایک سو بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے خدا تعالیٰ اون سب نمازوں کا کفارہ ادا کر دے گا اگرچہ سو برس کی کیوں نہ ہوں۔ اشکال اس میں دو سوال ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث کہاں ہے اس کا جواب اشکال کے حل میں گزر چکا ہے دوسرا سوال یہ ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خواجہ صاحب اس کے معتقد تھے کہ نفل پڑھنے سے فرض نماز کی قضا ساقط ہو جاتی ہے اور یہ اعتقاد خلاف شرع ہو چکا یہ لزوم مسلم نہیں ممکن ہے کہ مراد یہ ہو کہ باوجود باقاعدہ قضا پڑھ لینے کے قضا کا جو گناہ ہوا تھا وہ معاف ہو جاتا ہے چنانچہ لفظ کفارہ اس طرف مشیر ہے۔

سولہویں مجلس۔ (واقعہ ۲۰) پہر فرمایا کہ میں نے حضرت خواجہ محمد مرغشی رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ حضرت سفیان ثوری نے ایک بار خانہ کعبہ میں بایاں پیر پہلے رکھا تو آواز آئی کہ بیل اس طرح خانہ خدا میں داخل ہوتے ہیں اسی وجہ سے ان کا لقب ثوری ہو گیا۔

اشکال یہ تو بالکل تاسیخ اور لغت کے خلاف ہے۔ حل اول تو تاسیخ اور لغت کا نہ جاننا کوئی نقص نہیں دوسرے اس سے تاسیخ اور لغت کا انکار لازم نہیں ممکن ہے کہ یہ مراد ہو کہ الہامی خطاب بطور لطیفہ کے ہوا ہو اور صاحب واقعہ نے اس مسرت میں اس کو شہرت دی ہو تو اس تلقیب میں اس خطاب کو اثنا و خل ہو چلے حضرت ابو ذر غفاریؓ روایت کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ وان رغم انف ابی ذر

لذت لیتے تھے۔

از دیل العارفین

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ معین الدین رحمہ جمع فرمودہ حضرت
خواجہ قطب الدین کا مکی رحمہ

مجلس اول۔ (واقعہ ۱۱) فرمایا کہ عارف اوس کو کہتے ہیں کہ تمام
عالم کے احوال جانتا ہوا اور اپنی عقل سے سو ہزار رموز بیان کرے اور تمام
دقائق محبت کا جواب دیکے۔ اشکال تمام عالم کا احوال جانتا تو حضرات
انبیاء علیہم السلام کے لئے بھی ثابت نہیں چہ جائے اولیاء۔ حل طحوال
سے مراد احوال دنیویہ نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ حالات قلبیہ کی معرفت میں
ایسی جہارت ہو کہ ہر حالت کی تشخیص کر کے اوس کا معالجہ کر سکے چنانچہ اسی
ملفوظ میں رموز کا بیان اور دقائق محبت کا جواب دے سکنا اس کا قرینہ
ہے اور اچھا تا کسی حالت کے متعلق شرح صدر نہ ہونا اس عموم عرفی کے منافی نہیں
مجلس چہارم (واقعہ ۱۲) ارشاد فرمایا کہ اصل میں کہل کہلا کر ہنسنا گنا
کبیرہ ہے اہل سلوک کے نزدیک مسکرا نا بھی کہل کہلا کر ہسنے میں داخل ہے
اشکال یہ دونوں مسئلے صحیح نہیں۔ حل مراد وہ ہنسنا ہے جو عفت سے ہو
اور کبیرہ سے مراد معنی اصطلاحی نہیں بلکہ جو عمل اپنے کم درجہ کے عمل سے
بڑا ہو اگرچہ صغیرہ اصطلاحی بھی نہ ہو۔

مجلس چہارم۔ (واقعہ ۱۳) فرمایا کہ خواہش نفس سے قصداً
(جان بوجہ کر) قبرستان میں کھانا کھانا کبیرہ ہے اور کہانے والا ملعون
و منافی ہے۔ پہر یہ حکایت بیان فرمائی کہ میں نے امام ابو الجہیر رحمہ اندو
کے روضے میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
فرمایا ہومن اکل فی المقابر طعاماً وشراباً فہو ملعون و منافی۔ (ترجمہ) یعنی جس

شخص نے قبرستان میں کھانا کھایا یا پانی پیا وہ ملعون اور منافق ہے
اشکال وحل اشکال۔ مثل بالا اور اس مافوظ میں ملعون و منافق
اپنے معنی مشہور پر نہیں بلکہ جو شخص اوس رحمت خاصہ سے بعید ہو
جو اہل ذکر کے لئے ہے اور جو شخص ایمان کے اوس درجہ فاضلہ سے
بعید ہو جو اہل ذکر کو حاصل ہے۔

مجلس ششم (واقعہ ۲۴) اول کوہ قاف کے کچھ عجائبات کا ذکر ہو
بس میں بعض حاضرین کو شک ہوا تھا اور قوت تصرف سے اون کو مشاہدہ
کرا دیا گیا تھا۔ اس کے بعد حضرت خواجہ معین الدین رح کا قول منقول
ہے کہ فقیر کو قوت باطنی ایسی ہی چاہیے کہ حکایات اولیاء میں جو کوئی
سننے والا شک کرے وہ اوس کو معائنہ کرا دے اشکال کیا دلائل
صحیحہ سے یہ دعوے صحیح ہے۔ حل فقیر سے مراد مطلق فقیر نہیں بلکہ مراد
خاص صاحب تصرف ہے تو معنی یہ ہوئے کہ متصرف کامل وہ ہے
اور یہ صحیح ہے گو خود تصرف ہی فقر کے لوازم سے نہیں۔

مجلس ہفتم (واقعہ ۲۵) فرمایا کہ تارک الورد ملعون اشکال ترک
مستحب پر لعنت ہونا کیسے صحیح ہے حل وہی جواب ہے جو واقعہ (۲۳)
میں گذرا۔

مجلس ہشتم (واقعہ ۲۶) فرمایا نماز تہجد کی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پر فرض تھی اور ہم پر واجب ہے۔ اشکال یہ اجماع کے خلاف ہو
حل واجب سے مراد واجب اصطلاحی نہیں واجب لغوی ہے یعنی ہو کہ
اگر چہ سنت ہی ہو۔

مجلس دوازدہم۔ (واقعہ ۲۷) فرمایا کہ ارباب محبت کا ایسا مرتبہ ہے
کہ اگر کوئی پوچھے کہ رات کو نماز پڑھی تھی تو جواب دے کہ مجھ کو اتنی فراغت
طواف ملکوت سے نہ تھی۔ میں وہاں گھوم رہا تھا اور جہاں کہیں کوئی آفتاب

اور در ماندہ پایا اور دستگیری کرتا تھا۔ اشکال کیا اس شغل میں نماز معاف ہو جاتی ہے۔ حل یا تو یہ مرتبہ خاص ہے مجاذیب کے ساتھ جن پر نماز فرض نہیں یا نماز سے مراد فرض نماز نہیں نوافل مراد ہیں اور اوس سے بھی مراد کثرت ہے۔ سو خلق خدا کی خدمت کثرت نوافل سے افضل ہے خواہ خدمت ظاہری ہو یا باطنی یعنی عقبات باطنی میں دستگیری کرنا خواہ تعلیم سے یا دعار و ہمت سے۔

از فوائد السالکین

یعنی ملفوظات خواجہ قطب الدین کا کی رحمۃ اللہ علیہ جمع فرمائی
حضرت بابا فرید گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ

مجلس دوم۔ (واقعہ ۳۵) فرمایا کہ ایک مرتبہ ایک درویش کسی تہمت کے سبب سے بغداد میں پکڑا گیا اور معرض قتل میں لایا گیا چونکہ حکم تھا کہ قبلہ رو کھڑا کر کے گردن ماری جائے جب جلا دتلوار لیسکر اوس کے پاس آیا تو اوس کی نظر اپنے پیر کی قبر پر جا پڑی اوس نے فی القوم قبلہ سے منہ موڑ کر اپنے پیر کی قبر کی طرف منہ کر لیا جلا دے پوچھا کہ تو نے قبلہ سے کیوں منہ پیرا اوس نے کہا کہ میں نے اپنے قبلہ کی طرف منہ کر لیا ہے تو اپنا کام کر حجت سے کیا مطلب وہ پیر حجت کرنے لگا کہ اتنے میں والی ملک کا فرمان آیا کہ اس کو چھوڑ دو یہ کہہ کر خواجہ قطب الاسلام آنکھوں میں آنسو بہا اور فرمایا کہ دیکھو سچا عقیدہ یہ چیز ہے کہ اوس کی بدولت وہ درویش قتل ہونے سے بچ گیا۔ پیر فرمایا کہ ایک دفعہ خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ اپنے یاروں کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے اور سلوک کی ترغیب دے رہے تھے ہر بار وہ جب اپنے داہنی طرف دیکھتے فوراً کھڑے ہو جاتے تمام لوگ

متحیر تھے مگر کسیکو مجال نہ تھی کہ کوئی دم مارے چنانچہ آپ نے کئی بار ایسا ہی کیا الغرض جب سب چلے گئے تو ایک یار نے جس کو آپ سے عرض کر چکا موقع ملتا تھا عرض کیا کہ آپ ہر بار قیام کیوں فرماتے تھے آپ نے فرمایا چونکہ اوس طرف میرے پیر شیخ عثمان ہارونی کی قبر مبارک تھی جب میری نظر اوس پر پڑتی تھی تو مجھ پر قیام کو فرض ہو جاتا تھا میں اسکو دیکھ کر قیام کرتا تھا۔ پھر فرمایا کہ مرید کو چاہئے کہ اپنے پیر کو حاضر و غائب یکساں تصور کرے جیسا حالت زندگی میں جانتا تھا اور ادب کرتا تھا ویسا ہی وفات کے بعد بھی ادب کرے بلکہ اوس سے زیادہ خیال رکھے۔ اشکال قبلہ سے منہ موڑنے اور قبر کی طرف منہ کرنے کو خوش اعتقاد ہی فرمانا چہ معنی حل قبلت اعراض مقصود نہ تھا بلکہ شیخ کی طرف توجہ مقصود تھی اور گو وہ توجہ قبر کی طرف کرنے پر موقوف نہیں لیکن معنی کے ساتھ صورت کو جمع کرنا اجماع للنظار ہوتا ہے اور اس توجہ الی المقصود سے عدم توجہ الی القبیلہ بلا قصد لازم آئی اور اس میں کوئی محذور نہیں نہ شرعاً استقبال قبلہ وقت قتل کے واجب ہے اور مستحب کا ترک اوس سے زیادہ اہم عمل کے لئے خلاف اولیٰ ہی نہیں اور یہ اس لئے اہم تھا کہ اس عمل سے جان کا بچنا مطنون تھا اور یہ عمل اپنی حقیقت کے اعتبار سے استغاثہ تھا اشکال دوم قیام کو فرض سمجھنا چہ معنی اور حاضر و غائب یکساں تصور کرنا چہ معنی حل یہ فرض اصطلاحی نہیں ہے مطلق لازم کے معنی میں ہے خواہ لزوم اوس کا طبعی ہو جس کا منشا عشق ہو اور یہ تو فقہاء نے بھی آداب قبر زیارت میں فرمایا ہے کہ قبر سے اونٹنی و دربیٹھے جتنی دور صاحب قبر سے حیات میں بیٹھتا تھا اور حاضر و غائب یکساں تصور کرنا علی الاطلاق مراد نہیں بلکہ صرف ادب و احترام میں چنانچہ اس کے متصل کی عبارت اس میں نص ہے جس میں تساوی فی الآداب کی تسلیم ہے۔

مجلس چہارم۔ واقعہ ۲۵۔ اپہر اس بات کا ذکر ہونے لگا کہ اگر مرید نفل پڑھتا ہو اور پیر اوس کو آواز دے تو وہ کیا کرے آیا نماز نفل توڑ کر جواب دے

یا نہیں خواجہ قطب الاسلام ادام اللہ بقائہ نے زبان مبارک سے فرمایا کہ بہتر یہ ہے کہ نفل ترک کرے اور جواب دینے میں مشغول ہو کہ اس میں ثواب بہت ہے فرمانے لگے کہ میں ایک مرتبہ نماز نفل میں مشغول تھا شیخ معین الدین ادام اللہ ہر کاتہ نے مجھ کو پکارا میں نے فوراً نیت توڑ دی اور عرض کیا حاضر ہوں فرمایا آؤ جب میں خدمت میں حاضر ہوا پوچھا کہ کیا مشغولی تھی عرض کیا نماز نفل میں مشغول تھا میں نے آپ کی آواز سُنکر اسے ترک کر دیا اور آپ کو جواب دیا فرمایا بہت اچھا کیا یہ نماز نفل سے فاضل تر ہے کیونکہ پیر کے کام میں مستعد ہونا عین دین کے کاموں میں مستعد ہونا ہے۔ اشکال کیا نفل نماز کا توڑ دینا اس عذر سے جائز ہے۔ حل فقہار نے احکام قطع صلاۃ میں اس جزئیہ کی تصریح کی ہے کہ نفل نمازیں اگر ماں باپ پکاریں تو اگر اون کو خبر ہے کہ نماز میں ہے تو جواب نہ دے اور اگر اون کو خبر نہیں تو نماز قطع کر کے جواب دے۔ اذانی الدر المختار آگے مسئلہ مجتہد فیہ ہے کہ شیخ کا حکم مثل باپ کے ہے یا نہیں سوفقہا کے کلام میں اس کی تصریح نہیں پائی گئی بلکہ مثل شیخ کے لئے بھی یہ حکم ثابت کرتے ہیں اور مجتہد پر ملامت نہیں آئندہ رسالہ سراب الشراب کے واقعہ الف کے حل میں مجتہد فیہ پر ملامت نہ ہونے کی مزید تحقیق ہے اگرچہ اس اجتہاد پر عدم حجت کا حکم بھی کیا جاوے اور اس قصہ میں حضرت خواجہ صاحب کا پوچھنا کہ کیا مشغولی تھی صریح دلیل ہے کہ خواجہ صاحب کو خبر نہ تھی اور جہاں حکم میں ظاہر اطلاق ہے دلیل سے وہ بھی مقید ہے اور اگر اطلاق بھی ہو جیسا فوائد الفیہ مجلس ۶۷ ذیل ۱۹۸ میں حضرت شیخ فرید رح کا ارشاد ہے تو وہ اون کا اجتہاد ہے جس پر ملامت تو نہیں لیکن چونکہ ان بزرگوں کا مجتہد ہونا خود امر اجتہادی ہے عام طور پر مسلم نہیں اس لئے احتیاط اسی میں ہے کہ ایسے موقع پر نماز قطع نہ کرے چنانچہ ان ہی حضرات سے اس کی بھی تصریح منقول ہے

فوائد الفوائد مجلس ۲۶ رذی الحجۃ ۱۳۱۵ھ میں مذکور ہے اس عبارت سے کہ پھر بندہ نے عرض کیا کہ حضرت اگر کوئی نفل نماز پڑھتا ہو اور کوئی بزرگ آجاو تو وہ کیا کرے آپ نے فرمایا کہ اسے چاہئے کہ اپنی نماز تمام کرے پھر بندہ نے عرض کیا کہ اگر میرا آجاوے تو اس کی قدر ہو سی اور سعادت بہت ہے اور مرید کا اعتقاد یہ ہے کہ اس نفل نماز سے سو حصہ زیادہ ثواب ہے فرمایا حکم شرع وہی ہے جو کہا گیا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ پیر غیب وال نہیں ہوتے چنانچہ حضرت خواجہ صاحب کو حضرت قطب صاحب کے نماز پڑھنے کی خبر نہیں ہوئی۔

مجلس چہارم۔ واقعہ ۳۱۔ پھر فرمانے لگے کہ ایک مرتبہ میں شیخ معین الدینؒ کی خدمت میں حاضر تھا اور اہل صفہ ہی موجود تھے اولیاء اللہ کا ذکر ہو رہا تھا کہ اتنے میں ایک شخص آیا اور بیعت کے لئے پابوسی کی آپ نے اس کو بٹھالیا اس نے عرض کیا کہ میں مرید ہونے آیا ہوں فرمایا جو کچھ ہم کہیں گے کرے گا اگر یہ شرط منظور ہے تو بیشک میں مرید کر لوں گا اس نے کہا کہ جو کچھ آپ کہیں گے وہی کروں گا آپ نے فرمایا کہ تو کلمہ اس طرح پڑھتا ہے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ایک بار اس طرح پڑھ لا الہ الا اللہ چشتی رسول اللہ چوٹے راسخ العقیدہ تھا اس نے فوراً پڑھ دیا خواجہ اس سے بیعت لی اور بہت کچھ خلعت و نعمت عطا کی اور فرمایا میں نے فقط تیرا امتحان لیا تھا کہ تجھ کو مجھ سے کس قدر عقیدت ہے ورنہ میرا مقصود یہ نہ تھا کہ تجھ سے اس طرح کلمہ پڑھاؤں میں کون اور کیا چیز ہوں ایک ادنیٰ بندگان و غلامان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوں حکم وہی ہے جو تو اول سے کہتا ہے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔ اس بات سے تیرا صحیح عقیدت معلوم ہوئی اب تو میرا مرید صادق ہو اور مرید کو ایسا ہی چاہئے کہ اپنے پیر کی خدمت میں صادق و راسخ ہو۔ اشکال کیا امتحان کے لئے

کلمہ کفر کہلوانا جائز ہے۔ حل کلمہ کفر جب ہے کہ مآول نہ ہو اور اگر یہ تاویل کی جاوے کہ رسول سے مراد معنی لغوی ہوں اور عام ہوں ہوا و بلا واسطہ کو اور اس بنا پر یہ معنی ہونگے کہ چشتی اللہ تعالیٰ کا پیام رساں اور احکام کی تبلیغ کرنے والا ہے بواسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسا حدیث وارد فی مشکوٰۃ باب الوقوف بعرفہ میں ابن مریج انصاری صحابی کا قول ہے انی رسول اللہ الیکم جس میں لفظ رسول اول بمعنی لغوی ہے اور جیسے قرآن مجید میں حضرت علیؑ علیہ السلام کے فرستادوں کو جو انبیاء تھے سورہ یسین میں مرسل فرمایا ہے تو پھر کلمہ کفر نہیں رہتا اسی طرح اگر یہ حمل تشبیہ بلیغ پر مبنی ہو جیسے ابو یوسف ابو حنیفہ میں سب کے نزدیک مسلم ہے تب بھی کلمہ کفر نہیں رہتا اور ظاہری و مقبلا در معنی مراد نہ لینے کی تصریح خود حضرت خواجہ صاحب کے اس قول میں ہے میں کون اور کیا چیز ہوں البتہ یہ سوال باقی رہا کہ موہم کا استعمال بھی تو جائز نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ مجالس خاص تھی اور مخاطب و دیگر سامعین خوش فہم تھے اس لئے یہ مفسدہ محتمل نہ تھا اب رہی یہ بات کہ آخر مصلحت ہی کیا تھی جواب ظاہر ہے کہ مصلحت امتحان کی تھی اس طرح کہ اگر یہ راسخ العقیدہ ہے تو مجھ کو مخالف شریعت کا نہ سمجھو گا کوئی تاویل کر لے گا ورنہ بھاگ جائے گا۔

ازراحتہ القلوب

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ بابا فرید گنج شکر رحمہ جمع فرمودہ

حضرت نظام الدین اولیاء

مجلس اول ماہ رجب سن۶۸۰ واقعہ ملتان میری طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ اسے بابا نظام الدین جس درویش میں یہ بات ہو کہ جو کچھ کہے

اوسے وقت ہو جاوے وہ درویش ہے۔ اشکال کیا درویشی اس پر ہو
 ہے احادیث میں مصرح ہے کہ بعض دعائیں خود حضور اقدس صلی
 علیہ وسلم کی بھی قبول نہیں ہوئیں حل اس کہنے سے مراد نہ دعا ہے
 اور نہ ہر پیشین گوئی ہے بلکہ صرف وہ پیشین گوئی ہے جو ارادہ الہی کے
 صحیح کے بعد ہو چکے مراد کا تخلف ارادہ سے جائز نہیں اور یہ پیشین گوئی ہونے
 مصداق ارادہ الہی کے اس لئے اس پیشین گوئی کا وقوع لازم ہے البتہ الحکم
 کے غلط ہونے سے عدم وقوع ممکن ہے اور یہ بھی مطلق درویشی کے لئے
 ضروری نہیں بلکہ خاص درویشی کے لئے ہے جس کے ساتھ انکشاف
 صحیح ہوتا ہو اور اصل مقصود یہ ہے کہ اپنے اختیار سے ارادہ الہی کے تابع
 رہے باقی اضطرار تو ساری مخلوق ہی تابع ہے۔

مجلس چہارم۔ ۲۷ ماہ شعبان ۱۵۵۵ھ۔ واقعہ ۳۲۔ یہ دعا گو
 اون کا ملازم خدمت رباعثا کے بعد وہ صلوٰۃ معکوس پڑھا کرتے تھے
 اپنے دونوں پاؤں باندھ کر لٹکا لیتے تھے یہاں تک کہ صبح ہو جاتی تھی۔
 اشکال کیا شریعت میں کوئی صلوٰۃ معکوس ہے حل اسکو صلوٰۃ
 مجازا و تشبیہا کہہ دیا ہے وجہ جامع توجہ الی اللہ ہے یعنی جیسے نماز میں توجہ الی
 اللہ ہوتی ہے اس عمل میں بھی توجہ الی اللہ ہوتی ہے کیونکہ مقصود اس
 اِثْعَاب سے نفس کو خوگر کرنا ہے تحمل تعب کا تاکہ توجہ الی اللہ کی تعب سے
 گریز نہ کرے۔ باقی یہ سوال کہ ایسا مجاہدہ شریعت میں کب جائز ہے اس کا
 جواب یہ ہے کہ ایسی مشقتوں کو قربت مقصودہ سمجھنا بیشک بدعت ہے لیکن
 اگر صرف تدبیر کے درجہ میں سمجھا جاوے اور تجربہ سے مفید بھی ہو تو کیا ہرج
 ہے جیسے اطباء نے بعض مصاحح بدنیہ کے لئے بعض ریاضات تجویز کی ہیں
 اہل طریق نے مصاحح نفسانیہ کے لئے ایسی ریاضات تجویز کی ہیں لیکن جس کو
 تحمل نہ ہو اوس کے لئے یہ جائز نہیں اب یہ سوال رہا کہ اگر صبح تک اس عمل میں

مشغول رہتے تھے تو تہجد کس وقت پڑھتے تھے اس کا جواب یہ ہے صبح سے
مراد قرب صبح ہے یعنی قبل تہجد تک یا بقدر تہجد پڑھنے کے لئے کہول دئے
جاتے ہوں پہر اسی طرح صبح تک باندہ دیئے جاتے ہوں۔

(تتمہ) اس کے بعد فوائد الفوائد ۵۵۵ رمضان ۱۰۸۵ کے
ملفوظ میں ایک روایت نظر سے گزری کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
ناز معکوبس بھی پڑھی ہے اہ اس سے ایک اور جواب نکل آیا کہ انہوں نے
اتباع سنت کے قصد سے ایسا کیا ہے یہ دوسرا سوال رہا کہ روایت ثابت
نہیں سو اس کا عذر اسی باب کے (۷۷) میں مذکور ہو چکا ہے۔

مجلس چہارم۔ ۲۷ شعبان ۱۰۸۵۔ (واقعہ ۳۳) اس کے بعد
سلوک کا ذکر ہونے لگا آپ فرمانے لگے کہ اہل سماع اوس گروہ کے لوگ
ہیں کہ جب وہ سماع و تحیر میں مستغرق ہوتے ہیں تو ایسے بے خبر ہو جاتے
ہیں کہ اگر اون کے سروں پر لاکھ تلوار چلے تو انہیں ذرہ برابر خبر نہ ہو۔
اشکال کیا سماع میں ایسی بے خبری لازم ہے حل مجموعہ سماع و تحیر
کے لئے ایسی بے خبری لازم ہے مگر خود تحیری سماع کے لئے لازم نہیں لیکن اس سے
یہ ضرور معلوم ہوتا ہے کہ سماع کی اہلیت اوس شخص میں ہو جسکو ایسا تحیر اکثر پیش آتا ہو
بدل علیہ قولہ رح اہل سماع اوس گروہ کے لوگ ہیں الخ۔

مجلس ششم۔ ۱۱ شعبان ۱۰۸۵۔ (واقعہ ۳۴) پہر میں نے اونے
حال پوچھا کہ اپنا کچھ حال فرمائیے انہوں نے کہا میری کیفیت یہ ہے کہ
میں ستر برس سے اس غار میں کھڑا ہوں ایک دفعہ ایک عورت اہر سے گزری
میرے دل میں اوس کی طرف سے رغبت پائی گئی چاہا کہ اس غار سے
باہر نکلوں کہ اتنے میں ہاتھ غیب نے آواز دی کہ اسے مدعی تیرا عہد
یہی تھا کہ ہمارے بغیر کسی سے عہد نہ کروں گا بس یہ سنتے ہی چہری میرے

پاس موجود تھی فوراً اوس پاؤں کو کاٹ کر باہر پھینک دیا کہ یہ کیوں اپنی خواہش نفسانی کا پابند ہوا اب تیس برس سے نہایت شہر مند ہوں کہ قیامت کو کیا منہ دکھلاؤں گا۔ اشکال کیا اس کو تا ہی پر پاؤں کاٹنا جائز تھا۔ حل غلبہ حال میں جب ایک طرف التفات ہوتا ہے دوسری طرف نہیں ہوتا اسلئے معذور ہوتا ہے خصوصاً اگر یہ سن رکھا ہو گا کہ غنی سرزمین میں اعصار خاطرہ کا قطع کرنا متم تھا تو بہ کا اور اپنی شریعت کا حکم اس باب میں معلوم نہ ہو گا یا حاضر نہ رہا ہو گا یا قطع پید پر قیاس کیا ہو گا اور فارق پر نظر نہ گئی ہو ایسا ہی ایک واقعہ ہاتھ کاٹنے کا اسرار الاولیاء تیسری فصل میں ہے۔ پہر اگر غلطی ہوئی تو تشدد کی ہوئی جو خدا پرستی کی دلیل ہے تاہل کی تو نہیں ہوئی جس سے نفس پرستی کا شبہ ہو سکتا ہے۔

مجلس ششم۔ الشعبان ۱۲۸۵ھ (واقعہ ۱۳۵۵) ایسے ہی ایک دفعہ خلیفہ بدخشان شاہی نشان کے ساتھ آیا اور زمین خدمت کو بوسہ دیا اور کہہ ا رہا اوس بزرگ نے فرمایا کیا مطلب ہے جو یہاں آئین کا قصد کیا کہا والی سیوستان خراج نہیں دیتا اگر حکم ہو تو میں اوس پر چڑھائی کروں انہوں نے تبسم کیا ایک لکڑی اون کے پاس رکھی تھی وہ اٹھا کر سیوستان طرف پھینک دی اور کہا کہ میں نے والی سیوستان کو مار ڈالا جب خلیفہ نے یہ ماجرا دیکھا لوٹ آیا چند روز نہ گزرے تھے کہ وہاں کے آدمی بہت سامال لیکر آئے اور حکایت بیان کی کہ والی سیوستان دربار عام میں تخت پر بیٹھا ہوا حکم کر رہا تھا کہ ایک لکڑی دیوار سے نکلی اور اس زور سے اوس پر لگی کہ اوس کی گردن دیہڑ سے الگ ہو گئی اور زمین پر گرا اور مر گیا اور یہ آواز آئی کہ ہمارا شیخ عبد الواحد بدخشاں میں ہے یہ اوس کا ہاتھ تھا جس نے اوس کو مارا۔ اشکال کیا یہ فعل جائز تھا۔ حل ممکن ہے کہ والی سیستان کافر ہو اور خراج کے انکار سے عہد اسلام توڑ دیا ہو اس لئے

مباح الدم ہو گیا ہو ورنہ جس شخص کو آلات ظاہرہ سے قتل کرنا جائز نہیں
اوس کو ہمت و تصرف سے بھی قتل کرنا جائز نہیں۔

مجلس پانزدہم - ۱۲ ذیقعدہ ۱۰۵۵ھ (واقعہ ۳۶) پھر جماعت
سے نماز پڑھنے کا ذکر کرنے لگا۔ اس باب میں آپ نے حد سے زیادہ تاکید
فرمائی یہاں تک کہ اگر دو بھی ہوں تو بھی ملکہ جماعت سے نماز پڑھا کر چہ دو
آدمیوں سے جماعت تو نہیں ہوتی مگر جماعت کا ثواب ضرور ہوتا ہے اگر
دو آدمی ہوں تو برابر کھڑے ہو جاؤ اشکال - کیا دو آدمیوں کی جماعت نہیں
ہوتی۔ حل مراد نفی ثواب کی نہیں ثواب تو اس میں بھی جماعت کا ہوتا ہے
اگر ثواب نہ ہوتا تو آپ حد سے زیادہ تاکید نہ فرماتے جیسا اس واقعہ میں
مذکور ہے نیز اون ہی کے قول میں جماعت کے ثواب کی بھی تصریح ہے
بلکہ مراد یہ ہے کہ اس میں سب احکام جماعت کے نہیں ہوتے چنانچہ
مبطلہ احکام جماعت کے ایک یہ بھی ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے کھڑا ہو اور
یہاں برابر میں کھڑا ہوتا ہے۔

مجلس سبست و حکم - ۱۰ محرم ۱۰۵۶ھ (واقعہ ۳۷) اس کے بعد اسی
موقع پر آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام
سے یہ حکایت پوچھی کہ جب ہم میں کوئی بھی نہ ہوگا تو کون ان کی تعزیت
کرے گا کہا یا رسول اللہ آپ کی امت آپ کو فرشتوں کے تعزیت کرے گی اور
ایسی ماتم داری کرے گی کہ اوس کی صفت بیان نہیں ہو سکتی۔
اشکال کیا محرم کا یہ متعارف ماتم جائز ہے۔ حل اس عبارت کی ظاہر
اس پر غیر مسلم ہے معنی یہ ہیں کہ امت کو اس قدر محبت ہوگی کہ وقوع کا
وقت آنے سے واقف اون کو یاد آوے گا اور اون کو رنج شدید ہوگا
یہ مطلب ہے اس کا کہ اوس کی صفت بیان نہیں ہو سکتی نہ یہ کہ
وہ شریعت کے خلاف افعال کا ارتکاب کریں گے کہ یہ تو تعزیت

بھی نہیں کیونکہ تعزیت کے معنی تلی بخشیدن ہیں نہ کہ غم ایٹھن پر
خود محبت کے ہی خلاف ہے چنانچہ موٹی بات ہے کہ غم کا سامان
جمع ہونے سے تو دشمن کو بھی غم ہو جاتا ہے محبت تو یہی ہے کہ بد و نیک
غم کے غم ہو جائے۔

از راحۃ المجیدین

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین رحمہ اللہ جمع فرمودہ

حضرت امیر خسروؒ

دوسری مجلس۔ (واقعہ ۳۸۸) اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ابوطالب کے بارہ میں گفتگو ہونے لگی تو ایک نے عرض کیا کہ حضور میں نے سنا ہے کہ ابوطالب قیامت کے دن دوزخ میں نہ ہونگے آپ نے فرمایا ہاں دوزخ میں نہ ہونگے۔ شقیق بلخی سے منقول ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ میری ایک مرتبہ حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات ہوئی میں نے کئی عجیب و غریب باتیں اون سے پوچھیں مجھ کو ان میں سے ایک یہ بھی تھی کہ ابوطالب دوزخ میں ہوں گے یا بہشت میں تو انہوں نے فرمایا بہشت میں ہونگے کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی سنا ہے کہ ابوطالب قیامت کے دن بہشت میں ہوں گے جب میں نے اون سے دلیل پوچھی اور مکرر دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ایک دلیل تو یہ ہے کہ جب اون کا انتقال ہوا تو وہ کفر کی حالت میں تھے بے ایمان گئے مگر کل ایمان لا کر بہشت میں داخل ہونگے کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی بھی سنا تھا کہ وہ ایمان لا کر بہشت میں جائیں گے۔ اور دوسری دلیل یہ ہے کہ علیہ السلام جب آخر زمانہ میں دنیا پر آسمان سے تشریف لاویں گے تو وہ

اپنے معجزے سے ایک مردہ کو زندہ کریں گے اور وہ ابوطالب ہونگے
 کہ جواون کی تلقین سے مسلمان ہو کر یہ کلمہ پڑھیں گے۔ اشہد ان لا الہ
 الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمدًا عبدہ ورسولہ پس وہ
 ایمان سے مشرف ہو کر بہشت میں جاویں گے۔ اس کے بعد آپ نے ارشاد
 فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نوازشیں اون کے بارہ بین بہت
 ہیں حق تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے حضرت
 عیسیٰ کے ہاتھ سے پھر زندہ کرے گا کہ وہ ایمان لا کر بہشت میں جاویں گے
 اشکال یہ جواب تو حدیث صحیح کے خلاف ہے۔ حل ممکن ہے وہ حدیث
 نہ پہونچی ہو تو یہ دلیل نہیں ہے عقیدہ بدعت کی اور یا یہ مراد ہو کہ وہ پورے
 دوزخ میں نہ ہوں گے جیسا حدیث میں ہے کہ اون کو صرف وجوہات
 آگ کی پہنائی جاویں گی۔ باقی حضرت خضر علیہ السلام کی روایت اور دلیل
 اوس کی حجیت موقوف دو امر پر ہے۔ ایک حضرت شقیق تک سند
 کا متصل ہونا اور دوسرا خضر کی معرفت ہونا اول شرط معدوم ہے
 دوسری شرط سر مکتوم ہے جو محض کشفی ہے اور کشف دلیل غیر معلوم
 ہے پھر حدیث صحیح کے معارض ہے مگر جس شخص کو اس تحقیق کا احاطہ نہ ہو
 وہ غیر ملوم ہے البتہ تحقیق کے بعد اس کا دعویٰ اصول شرعیہ
 سے مذموم ہے اس سے زیادہ حقیقت اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے
 کیونکہ اس تحقیق کا مبنی بھی خبر واحد ہے پھر واقعہ بھی ضروریات دین میں
 سے نہیں البتہ اگر کسی کی رائے میں اس مسئلہ عدم ایمان میں تواثر ثابت
 ہو تو اوسکو جزم کی بھی گنجائش ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

از فوائد الفواد

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ جمیع کردہ

اپنے معجزے سے ایک مردہ کو زندہ کریں گے اور وہ ابوطالب ہونگے کہ جواون کی تلقین سے مسلمان ہو کر یہ کلمہ پڑھیں گے۔ اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ۔ واشہد ان محمداً عبداً ورسولہ پس وہ ایمان سے مشرف ہو کر بہشت میں جاویں گے۔ اس کے بعد آپ نے ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نوازشیں اون کے بارہ بین بہت ہیں حق تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے حضرت عیسیٰ کے ہاتھ سے پہر زندہ کرے گا کہ وہ ایمان لا کر بہشت میں جاویں گے اشکال یہ جواب تو حدیث صحیح کے خلاف ہے۔ حل ممکن ہے وہ حدیث نہ پہونچی ہو تو یہ دلیل نہیں ہے عقیدہ بدعت کی اور یا یہ مراد ہو کہ وہ پورے دوزخ میں نہ ہوں گے جیسا حدیث میں ہے کہ اون کو صرف وجوہات آگ کی پہنائی جاویں گی۔ باقی حضرت خضر علیہ السلام کی روایت اور دلیل اوس کی حجیت موقوف دو امر پر ہے۔ ایک حضرت شقیق تک سند کا متصل ہونا اور دوسرا خضر کی معرفت ہونا اول شرط معدوم ہے دوسری شرط مکتوم ہے جو محض کشفی ہے اور کشف دلیل غیر معلوم ہے پہر حدیث صحیح کے معارض ہے مگر جس شخص کو اس تحقیق کا احاطہ نہ ہو وہ غیر ملوم ہے البتہ تحقیق کے بعد اس کا دعویٰ اصول شرعیہ سے مذموم ہے اس سے زیادہ حقیقت اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے کیونکہ اس تحقیق کا مبنی بھی خبر واحد ہے پہر واقعہ بھی ضروریات دین میں سے نہیں البتہ اگر کسی کی رائے میں اس مسئلہ عدم ایمان میں تواثر ثابت ہو تو اوسکو جزم کی بھی گنجائش ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

از فوائد الفواد

یعنی ملفوظات حضرت سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ اللہ جمع کردہ

حضرت علامہ سبزی رحمہ

مجلس ۲۱ روزیقہ شامہ واقعہ ۳۹ پھر آپ نے فرمایا
 مرید کو چاہئے کہ جو پیر فرمائے وہی کرے اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ یہ
 بھی آیا ہے کہ پیر اگر کوئی امر نامشروع فرمائے تو مرید اوس کام کو کرے
 یا نہ کرے پیر اس کی نسبت آپ نے بیان فرمایا کہ اول تو پیر ایسا ہونا
 چاہئے کہ جو احکام شریعت و طریقت و حقیقت کا عالم ہو اور جبکہ وہ
 ایسا ہوگا تو پیر وہ نامشروع حکم ہی نہیں فرمائے گا اگر وہ حکم فرماوے
 تو یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے بعض کے نزدیک اوس فعل کا کرنا جائز
 اور بعض کے نزدیک ناجائز مگر بات یہ ہے کہ پیر جو حکم فرمائے مرید کو لازم
 ہے کہ ضرورت تعمیل حکم کرے اگرچہ بعض لوگ اس کے خلاف ہوں۔ اشکال
 خلاف شرع امر میں پیر کی اطاعت کو کیسے جائز فرمایا۔ حل یہ اختلاف
 نزاع قطعی ہے قرینہ اس کا یہ قول ہے کہ پیر ایسا ہونا چاہئے انہ جب
 پیر ایسا ہے تو اوس کا حکم واقع میں خلاف شرع ہو ہی نہیں سکتا اگر خلاف
 معلوم ہوگا تو وہ واقع میں نہ ہوگا محض مرید کے علم میں ہوگا تو اوس میں
 اتباع کا حکم ایسا ہوگا جیسے حدیث کے ہوتے ہوئے عامی کو بعض فقہانے
 حکم دیا ہے کہ فقیہ کے فتوے پر عمل کرے حدیث پر عمل نہ کرے (کما فی لہذا)
 فصل الاعذار المبیحة للذی فطاس عن ابی یوسف رحمہ لیکن یہ اوس امر میں ہے
 جو یقیناً نص قطعی یا اجماع کے خلاف نہ ہو دلیل اس کی خود حضرت سلطان
 نظام الاولیاء کا ارشاد ہے جو باب اول ۵۲ میں گذرا ہے من قولہ اگر
 کسی مختلف فیہ چیز کا پیر حکم دے اور نص قطعی اجماع سے اقویٰ ہے کما ہو
 ظاہر اور یہ سب اوس وقت سے جب پیر عالم بھی ہو ورنہ یہی شبہ قوی
 رہے گا کہ خود اوس کو مسئلہ ہی معلوم نہ ہو۔

مجلس ۲۱ روزیقہ شامہ واقعہ ۴۰ پھر آپ نے یہ حکایت

فرمائی کہ خواجہ حمید سوانی خواجہ معین الدین ہشتی کے مہدی تھے خواجہ قطب الدین رح کے ہم خسر وقتے جب تائب ہوئے تو خسرو پایا اون کے ساتھی اور فسق اون کے گرد ہوئے گناہ خواجہ حمید پورے جاؤ چلے ہاؤ مجب بات نہ کرو میں نے اپنا ازار بندایا مضبوط کساتے کہ قیامت کو حوران ہشتی پر بھی نہ ملے گا۔ اشکال کیا ایسا دعویٰ مزاحمت نہیں ہے شرع کی حل مقصود و مبالغہ نہ حقیقت مراد نہیں اور اگر حقیقت مقصود ہو تو یہ مراد ہو سکتی ہے کہ بلا اذن حق کسی حور کی طرف بھی باوجود اوس کے غایت حسین ہونے کے التفات نہ کروں گا اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حوروں سے متنع مباح ہوگا واجب نہ ہوگا اور اس وقت اس مباح سے متنع ہونے کا ارادہ نہ ہوگا اس لئے یہ سچے ہیں خواہ جنت میں یہ ارادہ بدل جائے۔

ازایس الارواح

مجلس بیسویں۔ (واقعہ ۱۱) ایک حدیث نقل کی گئی ہے جس میں یہ جزو بھی ہے کہ جس کے ورثہ نہ ہوں اوس کی میراث ہمارے کو پہنچتی ہے۔ اشکال یہ حکم اجماعاً شریعت میں باطل ہے حل معلوم ہوتا ہے روایت میں خلط ہو گیا ہے شیخین نے روایت کیا ہے مائز ال جبریل یوصینی بالجائز حتی ظننت انہ سیوسرۃ اور یہ تاویل بھی ہو سکتی ہے کہ جس شخص کا کوئی وارث نہ ہو اور اوس کا ترکہ بیت المال میں داخل کیا جاوے پہر بیت المال سے جو مساکین کو دیا جائے گا امام کو مناسب ہے کہ اون میں مورث کے جواز کا بھی حصہ پڑوسی کے بارے میں جبریلؑ ملجو ہمیشہ وصیت کرتے رہے۔ جتنے کہ مجکو یہ گمان ہونے لگا کہ کہیں اسکو وارث نہ بناویں ۱۲ مترجم۔

محاط رکھیں سو اس میں کوئی اشکال نہیں۔

از در نظامی

یعنی ملفوظات و حالات شیخ سلطان نظام الدین جمع کردہ

مولانا علی بن محمود جاندار احدا خلفار

باب ۱۱۔ واقعہ ۱۲۱۱ میں نے یعنی حضرت سلطان جی نے حضرت شیخ شیوخ العالم کا نام نامی سنا تو خود بخود ایک محبت دل میں پیدا ہوئی اور ایسی بڑی کہ ہر فرس کے بعد دس بار شیخ فرید الدین اور دس بار مولانا فرید الدین پڑھتا تھا اور پھر میرے یاروں کو بھی اس محبت کی خبر ہوئی تو جب وہ مجھے کوئی بات دریافت کرتے یا مجھ کو قسم دیتے تو مجھے کہتے کہ شیخ فرید کی محبت کی قسم کہاؤ القصہ جب میں بدایوں سے دہلی کو روانہ ہوا تو ایک بوڑھا عزیز عوض نام میرے ساتھ ہو لیا جہاں کہیں خوف و خطرہ کا موقع ہوتا وہ کہتا کہ اے پیر حاضر باش مادر پناہ تو میرے رویم میں نے پوچھا کہ تمہارے پیر کون ہیں کہا کہ شیخ الاسلام شیخ فرید الدین قدس اللہ سرہ فرمایا اس وقت میرا ذوق شوق ایک گونہ موکد ہو گیا احمد شہ علی نعمانہ۔ اشکبان پیر کے نام کا وظیفہ پڑھنا اس کی محبت کی قسم کھانا اس سے استغاثہ کو جائز رکھنا کیسے جائز ہے۔ حل نام لینا مستلزم وظیفہ بنانے کو نہیں محض التذاذ کے لئے بھی تو لیا جاسکتا ہے کما قیل۔

خاطر خود را تلی می کنم

گفت مشق نام لیلی می کنم

وقال ابو نواس

سہ جیسا کہ مثنوی میں ہے کہ مجنوں نے کہا کہ نام لیلی کی مشق کر رہا ہوں پنود لکھو سلی میرا ہوں۔ اور کہا ابو نواس

الا فاسقنی خمر و قل لی ہی الخمر ولا تسقنی سوا متی امکن الجھن
اور قسم جو تعظیماً کہائی جاوے وہ ممنوع ہے اور اگر صرف صورت قسم
ہو اور معنی یہ ہوں کہ اگر میں جھوٹ بولتا ہوں تو فلاں چیز سے مجھ کو انتقام
نصیب نہ ہو تو ایسی قسمیں خود احادیث میں وارد ہیں دوسرے اس
قصہ میں عوام کا قسم کہانا مذکور ہے حضرت سلطان جی کا قسم کھانا تو مذکور نہیں
اور اگر کوئی نذا بطور رقیہ کے ہو باعتقاد علم و قدرت نہ ہو تو اس میں فی نفسہ
قبح نہیں ہاں عارض کے سبب منع کرنا واجب ہے سوا اس منع کی نفی حضرت
سلطان جی سے بھی منقول نہیں۔

باب ۲۸۔ (واقعہ ۱۳۴۴) فرمایا ہر مہینہ میں چھ روز ایسے ہیں جن کے
اند رسفر کو جانا اور بڑے بڑے کاموں میں ہاتھ ڈالنا نہ چاہئے
جن کی تفصیل یہ ہے۔ تیسری۔ آٹھویں۔ تیرہویں۔ اٹھارویں۔
تیسویں۔ اٹھائیسویں۔ اشکالِ نحوست کا اعتقاد کیا شریعت کے
خلاف نہیں۔ حل یہ امر نقل کے متعلق ہے عقداً دونوں امر محتمل ہیں
بعض روایات کو اس پر محمول کر لیا ہوگا اور نفی کی روایات میں تاویل
کر لی ہوگی جیسے تعدیہ امراض میں روایات مختلفہ آئی ہیں مثبتیں نے نفی
کی روایات کو اور نافیہ نے اثبات کی روایات کو ماقول کر لیا ہے باقی قول
منصور نفی نحوست ہی کا ہے مگر متمسک بالروایت پر ملامت نہیں ہو سکتی

از خیر المجالس

یعنی ملفوظات خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلی جمع کردہ

مولانا حمید قلندر

مجلس یازدہم۔ (واقعہ ۱۳۴۴) اس میں ایک مشترک حل ہے بہت

(بقیہ صفحہ گذشتہ) ہوشیار ہو جاؤ مسافر پس مجھ کو شراب پلاؤ اور مجھے کریم شراب اوریت پلا چکے جیکے جب تک علانیہ

اشکالات کا ایک عزیز نے اہل محفل سے عرض کی کہ ملفوظ حضرت خواجہ عثمان ہارونی قدس اللہ سرہ العزیز میں لکھا ہوا ہے کہ درویشوں کا مقولہ ہے کہ جو دو گائیں ذبح کرے اوس نے گویا دو خون کئے اور جو چار ذبح کرے گویا چار خون کئے اور جو چار گوسفند ذبح کرے اوس نے گویا ایک خون کیا حضرت خواجہ نے فرمایا کہ یہ لفظ ہارونی نہیں ہے بلکہ ہرونی بلا الف کے ہے اور ہرون نام اوس گاؤں کا ہے جہاں کے حضرت خواجہ عثمان قدس اللہ سرہ العزیز رہنے والے تھے پہر فرمایا کہ ایسے ہی بزرگوں کے حق میں آیا ہے الرجال فی القری یعنی مرد گاؤں میں ہو اگر تھے ہیں اکثر مشائخ اور مردان خدا گاؤں میں ہوتے ہیں پہر فرمایا وہ ملفوظ اونکا نہیں ہے میری نظر میں بھی آیا ہے اس میں بہت ایسی باتیں ہیں کہ اون کے ارشاد اور علم کے مطابق نہیں ف اس نسبت کے غلط ہونے کی یہی وجہ بیان کی کہ وہ اون کے شان علم و ارشاد کے موافق نہیں اس سے دو امر معلوم ہوئے ایک یہ کہ یہ حضرات نہایت متبع شریعت تھے ایسی خلاف شرع بات اون سے صادر نہیں ہو سکتی دوسرے یہ کہ بہت سی باتیں بزرگوں کی طرف غلط بھی منسوب ہو گئی ہیں اور ایک یہ بھی جواب ہے بعض اشکالات کا جیسا شیخ عبد الوہاب شمرانی رحمۃ اللہ علیہ نے بعض اقوال منسوبہ الی الشیخ الاکبر کا الیواقیت و الجواب میں یہی جواب دیا اور ایک جواب اس کا اسی باب کے واقعہ ۱۵ میں گذر چکا ہے۔

از انوار العارفین

تذکرہ شیخ عبد القدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ۔ (واقعہ ۱۵)
حضرت ایشاں قدس اللہ سرہ از والد ماجد خود روایت کر دند فرمود کہ
سلہ آنحضرت قدس اللہ سرہ نے اپنے والد ماجد سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ

چوں شیخ ماعبد القدوس قدس سرہ از وطن خود بدہلی آمدے و خبر باکا
 آنجا رسیدے بدیرہ او شد ندے کندک قوالان و مطربان نیز اورا
 استقبال نمودندے و شیخ کثیر السماع بود و سماعش در غایت شورش
 و سکر و در ضمن سماع سخنان مستانہ از وسے سر میزد و وقتی در دہلی در
 محفل عظیم کہ علماء نیز حاضر بودند بتواجد بر خاست در میان گفت منصور
 رانا دانان کشتند چوں این کلمہ بکرات در رقص بر زبان راندیکے از
 فحول علماء حاضر بے آرام شدہ نامیکے از اعظم علمائے آنوقت را برده
 گفت چوں آنجماعت رانا دان تو اں گفت کہ چوں اوئے در میان ایستاد
 بود شیخ ہمچنان لبشورش گفت من ہماں را میگویم ہمچنان را میگویم باز آن عالم گفت شیخ
 چوں مثل روئے رانا دان تو اں گفت کہ چوں با آن عالم خبر رسید کہ از
 قطرات خون منصور نقش انا الحق ظاہر شد اں بزرگ دوات
 خود را بر زمین زد و گفت اگر حق است این چہیست سیما ہی کہ از دوات
 حقیمہ گذشتہ ہمارے شیخ عبد القدوس قدس سرہ اپو وطن سے دہلی تشریف لاتے اور وہاں کے کابیر کو خبر پہنچی
 تو او کی فرود گاہ پر حاضر ہوتے علی ہذا قوال اور میراثی ہی اون کا استقبال کرتے اور شیخ کثیر
 السماع تھے اون کا سماع انتہائی شورش اور سکر میں تھا اور اثنائے سماع میں پر جوش کلمات دہلی
 زبان سے صادر ہوتے اور ایک دفعہ دہلی کے اندر ایک بڑی محفل میں کہ علماء ہی اوس میں موجود تھے
 وہد میں کہڑے ہو گئے در میان میں فرمایا کہ منصور کونادانوں نے قتل کیا جب یہ کلمہ کہی بار رقص
 کی حالت میں زبان سے نکالا تو اکابر علماء موجودین میں سے ایک عالم نے بے چین ہو کر اوس زمانہ کے
 بڑے علماء میں سے ایک عالم کا نام لیکر کہا کیونکر اوس جماعت کو (جس نے منصور کو قتل کیا تھا) ناوان کہا
 جاسکتا ہے جبکہ اون میں ایسے موجود تھے شیخ نے اوس طرح شورش اور جوش کے ساتھ کہا کہ میں اون سب کو کہتا
 ہوں میں اون سب کو کہتا ہوں اوس عالم نے پہر کہا کہ اسے شیخ اوس جیسے عالم کو کس طرح ناوان
 کہا جاسکتا ہے کہ جب اون کے پاس یہ خبر پہنچی کہ منصور کے قطرات خون سوانا الحق کا نقش پیدا ہوا
 اون بزرگ نے اپنی دوات زمین پر پٹکدی اور کہا کہ اگر یہ حق ہے تو کیا ہو سیما ہی جو اون کی دوات

اور بخت انشالله ظاہر گشت شیخ باز گرم تر از پیشتر بنوشیدہ گشت کہ
 زبہ نادان کہ سریان حق و زنادی ظاہر شود و در آن زمان کمال کیسا
 منصور کا یہ دعوی شریعت کے خلاف نہ تھا ہوا و ان کے قاتلوں کو نادان بتلایا
 نل۔ اگر منصور یہ قول اختیار کرتا اور نہ متبادر ہی مراد لیتا تو بد شک
 شریعت کے خلاف تھا ہونو نہ ہی دونوں مقامات یقینی نہیں اور اگر منصور
 اس کا صدور ہوا ہو تو یہ نام ست کوئی کلام صمدی ہو تو اس حالت
 میں متکلم مرفوع القلم ہے اب یہ بات رہی کہ ان کی حالت اختیار کی تھی یا
 نہیں یہ امر اجتہادی ہے جس کا اصل معیار تو یہ تھا کہ جو حضرات ایسے حوال
 کے مبصر اور عارف ہیں ان سے رائے لی جاتی ہے کوئی ایسا شخص جس کا
 جنون عام طور پر بین ہو مگر اہل بار حاذق علامات سے جنون تشخیص کریں
 اگر اپنی بی بی کو طلاق دے تو اہل فتوے کے ذمہ واجب ہے کہ اہل بار کے
 قول کو حجت سمجھ کر طلاق کا فتوے نہ دیں مگر یہ وجوب اسی وقت سے جب
 قرینہ سے اس جنون کا احتمال ہی ہو اور اگر احتمال ہی نہ ہو تو وہ طلاق کے فتوے
 میں معذور ہوں گے پہلے اگر اہل بار یہ فتوے سن کر مفتی کو نادان یعنی فتنہ
 سے ناواقف کہیں مگر عاصی نہ کہیں تو ان پر بھی کوئی ملامت نہیں پس شیخ
 نے اپنی بصیرت سے منصور کے اس عذر کو سمجھا اور اہل فتوے کو اس عذر
 کا احتمال ہی نہ ہوا تو نہ اہل فتوے عاصی ہیں نہ شیخ پر ان کو نادان یعنی
 حقیقت سے ناواقف کہنے میں کوئی اعتراض ہو سکتا ہے کیونکہ وہ ان کو
 عاصی نہیں کہتے رہا یہ کہ شیخ کو غصہ کیوں آیا جواب یہ ہے کہ یہ صورت غصہ
 سے اور حقیقت میں رنج ہے جیسے مثال بالا میں طبیب اس پر رنج کرے
 کہ افسوس غریب کا گھر ویران ہو گیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ابتداء تو رنج
 بقیہ سو گزشتہ اگر اوستا کا نقش پڑا ہو شیخ شہید سے زیادہ جوش میں گر فرمایا کہ عجب نادان کیا
 تصرف کا اثر ایک غیر جاندار میں تو ظاہر ہوا اور اس میں (یعنی منصور میں) نہ ہوا مترجم۔

ہوئی ہو مگر معترض نے جب بے اصول گفتگو شروع کی اس وقت شیخ کو غصہ آگیا ہو مگر وہ غصہ معترض پر ہے اہل فتوے پر نہیں اب یہ بات رہی کہ وہ عذر کیا تھا سو شیخ نے اس عذر کی طرف اپنے اس قول میں خود شاہ فرما دیا ہے نہ ہے نادان کہ سر بیان حق درجہ دہی یعنی سیاہی ظاہر شود و در آن (یعنی منصور) نہ (ظاہر شود) اور سر بیان سے مراد تصرف کا سر بیان ہے جیسے شجرہ طور بلا اختیار کلمہ انی انا اللہ کا منظر تصرف حق سے ہو گیا اسی طرح منصور بھی بلا اختیار کلمہ انا الحق کا منظر تصرف حق سے ہو گیا اور اگر یہ جواب سمجھ میں نہ آوے تو دوسرے احتمال سے جواب ہو سکتا ہے کہ معنی متبادر مردانہ تھے بلکہ وہی معنی تھے جو اس آیت میں ہیں والوہن یومئذ الحق یعنی الواقع الثابت اور اس میں ادن سو فسطائیہ کا رد ہو گا جو حقائق اشیا کو غیر ثابت کہتے ہیں چونکہ وحدۃ الوجود کے پردہ میں بعض صوفیہ بھی حقائق کو غیر واقعی کہتے ہیں پس منصور نے وحدۃ الوجود کی نفی کر دی اور جوش حق میں اس کی تفسیر نہ کی جس طرح حضرت احمد بن حنبل رحمہ نے جان دیدی اور غیرت حق کے سبب اپنے قول کی دلیل نہیں فرمائی کہ میری مراد کلام سے درجہ قدیمہ ہے اور جو اس کا قایل ہو گا وہ اس کو مخلوق نہیں کہہ سکتا درجہ حادثہ مراد نہیں جس کے معتزلہ اس طرح سے قائل ہیں کہ درجہ قدیمہ کی نفی کرتے ہیں پس منصور پر خود گشتی کا الزام بھی نہ ہو گا۔

تذکرہ شیخ عبد الہادی رحمہ (واقعہ ۴۶۷) شخصے از نفقات بار اقم نقل سے کر دے روزے زنان پاسے کو بی وسے کر دند حضرت شاہ مکمل کہ ذکر شریفش عنقریب خواہد آمد در آنجا حاضر بودند خطرہ

سلسلہ اور وزن اعمال کا اس دن حق جو بیعتی واقعی موجود ہے اسے ایک معتبر آدمی اقم سے نقل کرتا تھا کہ ایک مرتبہ اقم کے پاؤں باقی تھیں شاہ مکمل کہ او کا ذکر شریف عنقریب دیکھا اس بلکہ موجود تھے شاہ مکمل کے دل میں

و در دل شاہ مکمل گذشت کہ زنان نامحرم پائے کو بے حضرت میکنند
مجرد آن بنشستند و فرمودند کہ میان مکمل اگر آتش بر بدن من نبند
اثر نہ خواہد کرد و من ہماں روز نگہبانی شما کردہ بودم و ترا از آن واقعہ
بازداشتہم و ہم آں ناقل زبانی شاہ مکمل میگفت کہ مے فرمودند کہ
بعد بست سال آن واقعہ حضرت شاہ عبدالبہادی بر من طعن زدند
و ہم آں ناقل میگفت کہ روزے بر شاہ مکمل واقعہ مانند واقعہ حضرت
یوسف علیہ السلام گذشتہ بود۔ اشکال۔ ظاہر ہے کہ عورتوں سے
پاؤں دلواری ہے تھے۔ حل اول تو راوی معلوم نہیں اور توثیق بچھول
ایسے امور میں معتبر نہیں پہر یہ بھی احتمال ہے کہ وہ عورتیں عجائز غیر
مشتہاۃ ہوں یا درمیان میں چادرہ وغیرہ حائل ہو باقی اس صورت
میں نکیر بنا بر ایہام مفاسد کے ہو اور جو جواب دیا ہے وہ علی سبیل
التنزیل ہے کہ اگر تمام عذروں کا ارتفاع مسلم ہو تو پہر یہ جواب ہے کہ
مس کف کی حرمت معلل ہے علت شہوت کے ساتھ چنانچہ
اس بنا پر تصریح عجائز سے مصافحہ جائز ہے اور یہاں علت معدوم
ہے اور آتش کا اثر نہ کرنا اوس کی سند ہے کہ جب آتش حقیقی چھپر
اثر نہیں کرتی تو آتش خیالی یعنی شہوت کیا اثر کرتی رہا یہ کہ مدعی صادق
بھی ہے یا نہیں اول تو امارات صدق کا جمع ہونا کافی ہے دوسرے اپنے
صدق پر ایک واقعہ سے استدلال کیا کہ کاذب ایسی کرامت سے مشرف
نہیں ہوتا اور کرامت ہونا اس سے متناہد ہوتا ہے کہ اس سے ایک مسلمان کی

راہ گزشتہ گزرا کہ نامحرم عورتیں پاؤں دبار ہی ہیں حضرت فوراً اٹھ بیٹھے اور فرمایا کہ میان مکمل
اگر آگ میرے بدن پر رکھیں تو اثر نہ ہوگا اور میں نے ہی اوس من تمہاری حفاظت کی تھی اور
اوس واقعہ سوچا یا تھا ہی ناقل شاہ مکمل کی زبانی یہ بھی کہتا تھا کہ وہ فرماتے تھے اوس واقعہ کے میں سال بعد حضرت
شاہ عبدالبہادی چھپر طعن کیا اور وہی ناقل کہتا تھا کہ ایک شاہ مکمل کے ساتھ لیا واقعہ پیش آیا تھا جیسا کہ حضرت یوسف

حفاظت خلاف شرع امر سے کی گئی اور وہ امر بھی متعلق شہوت کے ہو پس جو شخص دوسرے کو شہوت
حرام سے دور رکھنے کی سعی کرے کیا وہ اپنے کو دور نہ رکھے گا اور گو یہ سب مقدمات
غنیہ میں مگر کسی مسلمان کو کسی اعتراض سے بری سمجھنے کے لئے احتمال
صلاح بھی کافی ہے نہ کہ غلبہ صلاح اب رہ گیا ایہا تم تو جیسے لوگوں کو ہوا
سے بچایا جاتا ہے ویسا کوئی شخص مجلس میں نہ ہو گا۔

از اقتباس الانوار مولفہ مولانا شیخ محمد اکرم

تذکرہ حضرت خواجہ معین الدین رحمہ - واقعہ کے اچھل بروک
حالت جلالی مستولی میشدے اندرون حجرہ در بستہ مشغول مے بود
حضرت خواجہ قطب الملئہ والدین بختیار اوشی و شیخ حمید الدین ناگوری
مقابل در حجرہ دے تو وہ از سنگھا ساختہ عقب آہنا پنہاں شدہ حاضر
مے بودند و چوں وقت نماز میشد بجزو کہ حضرت خواجہ بزرگ از حجرہ برو
مے آمد و نظر بر آں سنگھامی افتاد سنگھا خاکستر میگشتند پس خواجہ
قطب الملئہ والدین بختیار اوشی و شیخ حمید الدین ناگوری بہ خواجہ بزرگ
اقتدا میکردند و در قعدہ اخیرہ تشہد تمام ناخواندہ (مراد یہ تشہد مجموعہ تشہد
درود و دعا ہست اطلاقاً للجزء علی اکل ۱۲) پیش از آنکہ حضرت خواجہ بزرگ

ملہ جب اون پر جلالی حالت غالب ہوتی تھی حجرہ کے اندر دروازہ بند کر کے مشغول ہو جاتے تھے اور
حضرت خواجہ قطب الدین بختیار اوشی اور شیخ حمید الدین ناگوری اون کے حجرہ کے دروازہ کے مقابل
بہروں کا ڈیر لگا کر اوس کے پیچھے پوشیدہ ہو کر موجود رہتے تھے اور جب نماز کا وقت آتا تھا فوراً
حضرت خواجہ بزرگ حجرہ سے باہر تشریف لے آتے تھے اور نگاہ اون پتھرون پر پڑتی تھی وہ پتھرون
راکھ ہو جاتے تھے پس خواجہ قطب الدین بختیار اوشی اور شیخ حمید الدین ناگوری خواجہ بزرگ
کے ساتھ (نماز میں) اقتدا کرتے تھے اور قعدہ اخیرہ میں تشہد کو تمام پڑھ کر تشہد سے مراد تشہد
درود و دعا کا مجموعہ ہے جزو کو بول کر کل مراد لیا ہے) اس سے پہلے کہ حضرت خواجہ بزرگ (تقریباً

زمانہ فارغ شود ایٹان سلام میدادند از آنجا که بختہ جائے پنهان میشدند
اشکال۔ امام سے پہلے سلام پیر نکہاں جائز ہے۔ حل بعد قوی جائز ہے
اور عذر خود واقعہ سے ظاہر ہے در مختار احکام مسبق میں سلام امام کے
قبل کہے ہو جانے کو بعض عذروں سے جائز کہا ہے اور اون میں سے
مروارہ میں یہ کہہ کو ہی لکھا ہے سو یہ عذر قوم و مردم سے یقیناً قوی ہے اور
اس واقعہ میں بڑی بات دیکھنے کی یہ ہے کہ ایسی سخت حالت میں نماز
اور جماعت کا کتنا اہتمام کیا گیا ہے۔

تذکرہ حضرت قطب صاحب رحمہ اللہ واقعہ ۱۰۴۰ در شیخ سنابل از
قاضی حمید الدین ناگوری نقل ہے کہ گفت بعد دفن حضرت قطب قطب
بہ مرقد و سے حاضر بودم دیدم کہ منکر و نکیر آمدند و پیش حضرت خواجہ
بہ حسن ادب بنشستند ہمہ دریں میان دو فرشتہ دیگر رسیدند سلام
حق حضرت خواجہ را رسانیدند و کاغذ سے بہ خط سبز بنشتہ کشیدند و بر دست
حضرت خواجہ دادند در آں کاغذ مکتوب بود ای قطب الدین من از
تو خوشنودم و از برکت تو عذاب از ہمہ قبور گنہ گاران امت حضرت
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم برداشتم زیرا کہ زندگان بسیار از تو نفع گرفتہ اند

و گشتہ بہ ہست ہنگام فارغ ہوں یہ دونوں سلام پیر کر اس جگہ سے بہاگ کر کسی جگہ پوشیدہ ہو جائے
تھے (کہیں شیخ کی نگاہ سے ہلاک نہ ہو جاویں) اٹھ سہ سنابل کتاب میں قاضی حمید الدین ناگوری
نقل کرتے ہیں کہ اوہوں نے فرمایا کہ میں بعد دفن کرنے حضرت قطب لاقطاب کے اون کے مزار پر چڑھ
تہا میں نے بطور کشف کے (دیکھا کہ منکر نکیر آئے اور حضرت خواجہ کے سامنے بہت ادب کے ساتھ بیٹھ گئے
اسی ثناء میں وارد و فرشتے پہنچے حق تعالیٰ کا سلام حضرت خواجہ کو پہنچایا اور ایک کاغذ سبز دیا
کا لکھا ہوا نکالا اور حضرت خواجہ کے ہاتھ میں دیا اور میں لکھا تھا کہ اسے قطب الدین میں تم سے خوش
ہوں اور میں تمہاری برکت سے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے سب گناہگار و گنہگاروں کے عذاب
اور ہالیاس اس لئے کہ جب زندوں نے تم سے بہت بڑا نفع اٹھایا ہے (بقیہ بر صفحہ آئندہ)

مردگان نیز از تو بگیرند و قدر تو بدانند باز دو فرشتہ دیگر رسیدند
 را سلام حق تعالی رسانیدند و منکر نکیر را گفتند کہ خدا تعالی فرمود
 است قطب مارا سوال نکنید من قطب خود را سوال کردہ ام و جواب
 سوال مادادہ است شما باز گردید۔ اشکال اس میں دو سوال ہیں
 ایک یہ کہ مردوں کے استقل کے کیا معنی دوسرا سوال یہ ہے کہ کیا منکر
 نکیر کے سوال سے مستثنیٰ ہونا ممکن ہے۔ حل پہلے سوال کا جواب
 یہ ہے کہ مرد و نگو گو عملی نفع نہیں ہو سکتا کہ وہ مخصوص ہے عالم تکلیف
 و ابتلا کے ساتھ لیکن راحت و رحمت مرفع عذاب کا نفع ہو سکتا ہے
 جیسے حیران صالحین سے اموات کو اس قسم کا نفع پہونچنا روایات میں
 آیا ہے چنانچہ مقاصد حسنہ میں ابو نعیم و غیلیلی سے مرفوعاً یہ حدیث وارد
 ہے اذ دفنوا موتا کم وسط قوم صالحین اور گو ایک راوی اس کا منکلم
 فیہ ہے لیکن صاحب مقاصد نے عمل امت سے اس کی تقویت کی ہے
 اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ روایات میں بعض اموات کا
 اس سوال سے مستثنیٰ ہونا وارد ہے رسالہ شرح الصدور باب من لایسأل
 فی القبر میں ایسی حدیثیں لائی گئی ہیں اول میں شہداء بھی ہیں یہ حضرات تو
 صدیق ہیں جن کا درجہ شہداء سے بھی بڑھا ہوا ہے اس سے اتنا تو معلوم
 ہو کہ سوال عام نہیں ہے پس اگر اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے کسی اور کو بھی
 مستثنیٰ فرمادے تو عجیب کیا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس طرح خواب
 و بینو گدشتہ امر بھی تھے نفع حاصل کریں اور تمہاری قدر کو جانیں۔ دو فرشتے اور پہونچے خواجہ کو حق
 تعالیٰ کا سلام پہونچا یا اور منکر نکیر سے کہا کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے ہمارے قطب سے
 سوال مت کرو میں نے اپنے قطب سے خود سوال کر لیا ہے اور وہ سوال کا جواب ہم کو دے چکے ہیں تم
 لوگ واپس آ جاؤ ہوا مترجم
 لہ اپنے مردوں کو صلہ کے درمیان میں دفن کیا کرو اور ہوا مترجم

کبھی محتاج تعبیر ہوتا ہے اسی طرح کشف بھی پس ممکن ہے کہ عدم سوال کی تعبیر سوال پس ہو جائے حدیث میں حساب پسیر کو عدم حساب قرار دے کر اس کو عرض کیا گیا ہے رواہ البخاری فی کتاب التفسیر

رسالہ شراب الشرب

درحل بعض اشکالات متعلقہ تلبس بمسکرات

بعد الحمد والصلوۃ۔ اقتباس الانوار میں بعض ایسے واقعات نظر آئے گذرے جن میں بعض اہل طریق کامسکرات کے ساتھ تلبس نقل کیا گیا ہے چونکہ ان واقعات میں اپنی ذات یعنی نوعیت اور اپنے وصف یعنی صعوبت کے اعتبار سے باہم تناسب تھا باوجود دوسرے مضامین کے ترتیب بدل جانے کے اور ان کو یکجا لکھ کر ان کی توجیہ لکھنا مناسب معلوم ہوا اور چونکہ ان کی ایک خاص امتیازی شان تھی اور مقدار بھی معتد بہ تھی اس لئے باوجود اس کے کہ یہ رسالہ السنۃ الجلیہ کا جزو ہے اس کا ایک مستقل نام بھی تجویز کیا گیا وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جیسے شراب کی صورت اور ہوتی ہے حقیقت اور ہوتی ہے اسی طرح ان واقعات کی صورت ظاہری تلبس بالشراب کی تھی اور حقیقت باطنی خاص سبانی ہیں اور علاوہ نمبر رسالہ کے ان کی باہمی ترتیب کے لئے ان کے اول میں حروف بھی لکھ دیئے گئے تاکہ اس سے اس کی استقلال کی شان بھی ظاہر ہو سکے اور یہ تکلف توجیہات کا ایک شرعی ضرورت سے ہے کہ جسکی صلاحیت دلائل صحیحہ راجحہ سے ثابت ہو وہاں دلیل مرجوح معارض میں تاویل کیجاتی ہے جیسے مشاجرات صحابہ میں اسی بنا پر یہی عمل کیا جاتا ہے اب ان واقعات کو مع توجیہات نقل کرتا ہوں اور چونکہ دونوں جزو کے احاد میں وحدت کسارک ہے اس لئے اول

کبھی محتاج تعبیر ہوتا ہے اسی طرح کشف بھی پس ممکن ہے کہ عدم سوال کی تعبیر سوال پسیر ہو جسے حدیث میں حساب پسیر کو عدم حساب قرار دے کر اس کو عرض کہا گیا ہے رواہ البخاری فی کتاب التفسیر

رسالہ راب الشراب

درحل بعض اشکالات متعلقہ تلبس بمسکرات

بعد الحمد والصلوۃ - اقتباس الانوار میں بعض ایسے واقعات نظر ت گذرے جن میں بعض اہل طریق کامسکرات کے ساتھ تلبس نقل کیا گیا ہے چونکہ ان واقعات میں اپنی ذات یعنی نوعیت اور اپنے وصف یعنی صعوبت کے اعتبار سے باہم تناسب تھا باوجود دوسرے مضامین کے ترتیب بدل جانے کے اور کو یکجا لکھ کر اون کی توجیہ لکھنا مناسب معلوم ہوا اور چونکہ ان کی ایک خاص امتیازی شان تھی اور مقدار بھی متدبہ تھی اس لئے باوجود اس کے کہ یہ رسالہ السنۃ الجلیہ کا جزو ہے اس کا ایک مستقل نام بھی تجویز کیا گیا وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جیسے سراب کی صورت اور ہوتی ہے حقیقت اور ہوتی ہے اسی طرح ان واقعات کی صورت ظاہری تلبس بالشراب کی تھی اور حقیقت باطنی خاص معانی ہیں اور علاوہ نمبر رسالہ کے ان کی باہمی ترتیب کے لئے ان کے اول میں حروف ہی لکھ دیئے گئے تاکہ اس سے اس کی استقلال کی شان بھی ظاہر ہو سکے اور یہ تکلف توجیہات کا ایک شرعی ضرورت سے ہے کہ جسکی صلاحیت دلائل صحیحہ راجحہ سے ثابت ہو وہاں دلیل مرجوح معارض میں تاویل کی جاتی ہے جیسے مشاجرات صحابہ میں اسی بنا پر یہی عمل کیا جاتا ہے اب ان واقعات کو مع توجیہات نقل کرتا ہوں اور چونکہ دونوں جسز کے احادیث وحدت لشارک ہے اس لئے اول

واقعات کو مجتمعاً پھر تو جیہات کو مجتمعاً لکھتا ہوں۔ اللہم اسرارنا الحق حقاً
واسرارنا قناتنا عبثاً۔ والباطل باطلاً واسرارنا قناتنا اجتناباً۔

اشرف علی۔ ۱۰ صفر ۱۰۸۵ھ
تذکرہ حضرت شیخ فرید الدین گیلانیؒ ۱۰۷۱ واقعہ الف ۱۰۸۵ھ
مرآۃ الاسرار می نوید کہ میر سید محمد گیسو دراز قدس سرہ جزوی
مبلغ حوالہ من نمود کہ از این مبلغ شراب خریدہ بیار چوں آورد
فرمود کہ در پیالہ پُر کن و بہ من دہ پس چند پیالہ پُر کردہ دادم بعد ازاں فرمود
کہ یک پیالہ تو نیز بخور لاچار بخت متابعت ایشان یک پیالہ من ہم نوشیدم
حق علیم است کہ شہد خالص بود سبحان اللہ چہ احوال و چہ اسرار
بود و ہم در آنجا مینویسد کہ شیخ شرف الدین یحییٰ منیری قدس سرہ
در معدن المعانی میفرماید کہ بعضی عارفان کامل را در نہایت سلوک
نظر بر عبادت و تقویٰ خود کہ می افتد آن عجب عبادت و تقویٰ
باعث حجاب از مشاہدہ اصل میگردد و اکثرے در ہماں مرتبہ
بند میمانند اما عاشقان صادق و شاہبازان جان باز آن رابٹ

نہ صاحب مرآۃ الاسرار لکھتے ہیں کہ میر سید محمد گیسو دراز قدس سرہ نے کچھ دامن مہکود
کہ ان دامنوں کی شراب خرید کر لے آؤ۔ جب میں لایا تو فرمایا کہ پیالہ میں بہر کر مچکود و لہذا چند پیالہ
بہر کر میں نے دئے اس کے بعد فرمایا کہ ایک پیالہ تم بھی پیو مجبوراً یوں کی متابعت کی وجہ سے
میں نے بھی ایک پیالہ پیا خدا تعالیٰ جانتے ہیں کہ شہد خالص تھا سبحان اللہ کیسے احوال اور کیسے
اسرار تھے اور نیز اس مقام پر لکھتے ہیں کہ شیخ شرف الدین یحییٰ منیری قدس سرہ معدن المعانی میں
شراب نوشی کی توجہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ بعضی عارفان کامل کو نہایت سلوک میں جب اپنی عبادت
و تقویٰ پر نظر پڑتی ہے۔ بینی عجب پیدا ہو جاتا ہے وہ عجب عبادت و تقویٰ اصل (یعنی حق) کے
مشاہدہ سے باعث حجاب ہو جاتا ہے اور اکثر تو اسی مرتبہ میں رہ جاتے ہیں (اگے ترقی
نہیں کرتے) لیکن عاشقان صادق و شاہبازان جان باز اس کو بہت (بقیہ بر صغیر ۱۰۸۶ھ)

وزنار دانستہ خود را بے اختیار در چنین ملامت کہ شرب خمر و شادی
بازی وغیرہ است می اندازند تا نظر از عبادت و تقوی مطلق بر افتد و
آن عجب کہ حجاب راہ ایشان شدہ بود معدوم گرد و مطلوب عیساں
شود پس ہر گاہ عارف کامل از غلبہ عشق توکل بر عنایت حق کردہ عبادت
و تقوی تمام عمر را بسبب اندک حجاب در دریای معصیت می اندازد
آن زمان حق تعالی نیز نظر رحمت بر اخلاص صادق او کردہ حقیقت ایشان
را مبدل میگرداند تا معصیت و عبادت گردد چنانکہ میر سید محمد کیسور از
را از شراب شہید خالص گردانید۔

تذکرہ حضرت شیخ جلال الدین پانی پتی رحمہ اللہ واقعہ بستان
ولیم و یمنی صاحب مرآۃ الاسرار گوید کہ قطب العالم حضرت شیخ
عبد القدوس گنگوہی قدس سرہ نوشتہ است کہ روزی بعضی مریدان
شیخ جلال شیخ احمد عبدالحق را مہمان کردہ بودند و ہمراہ طعام چیزے مسکرات نیز
آوردند چون نظرش بر مسکرات افتاد فرمود این چه سخنے است پس
بقیہ مغلہ نشنا اور وزنار سہم کہ بختیار بے ملامت کے کاموں میں کہ شراب نوشی اور شادی بازی وغیرہ ہونے
والدیہ ہیں تاکہ نظر عبادت اور تقوی سے بالکل اٹھ جاوے اور وہ عجب جو کہ انکے لئے حجاب ہ
ہو گیا ہتا معدوم ہو جاوے اور مطلوب ظاہر ہووے پس جب وقت کامل عارف غلبہ عشق سے عنایت
حق پر توکل کر کے تمام عمر کی عبادت و تقوی کو معمولی حجاب کی وجہ معصیت دریا میں ڈالتا ہوا وقت
حق تعالی ہی اوسکے سچے اخلاص پر نظر رحمت فرما کر امشیار کی حقیقت کو بدل دیتے ہیں تاکہ اوس کی
معصیت عبادت ہو جاوے چنانچہ میر سید محمد کیسور دراز کی شراب کو شہید خالص کر دیا ۱۲ مترجم۔

سلہ اور نیز وہ (یعنی صاحب مرآۃ الاسرار) کہتے ہیں کہ قطب العالم حضرت شیخ عبد القدوس
گنگوہی قدس سرہ نے لکھا ہے کہ ایک دن شیخ جلال کے بعضی مریدوں نے شیخ احمد
عبدالحق کی دعوت کی تھی اور کہانے کے ہمراہ کچھ چیزیں مسکر بھی رکھی تھیں جس وقت
اون کی نظر ان مسکرات پر پڑی فرمایا یہ کیا بات ہے پس بقیہ بر صفحہ ۱۲۷

بے ذوق ازان مجلس پر خاستہ پیش جلال الحق آمد و طاقت ارادت راہ باز
پس دادہ برآمد و از آبادی شہر ہم گشتہ راہ باد یہ پیش گرفت و ہر چند
در باد یہ سے گشت پیچ طرف راہ پدید نمی آمد بے علاج شدہ بر سر
درخت برآمد و مر غیب نمودار شد ند قریب آنہا رسید رسید
کہ راہ کدام جانب است جواب دادند کہ راہ در شیخ جلال الحق گم کردہ
تا سہ مرتبہ ہمیں سخن تکرار کردہ آں ہر دو از نظر شیخ احمد عبد الحق غائب
شدند پس اورا یقین شد کہ ایشان رسولان حق بودند و از امر حق بمن
ہدایت کردہ اند کہ کشود کار تو بر در شیخ جلال الحق والدین است
پس از آنچہ اعتراض نمودہ بود توبہ کرد از کمال ندامت متوجہ
خدمت آنحضرت گشت دید کہ آنحضرت طاقت مذکور بدست حق پرست خود
گرفتہ منتظر و سے بر در ایستادہ است و راہ آں محبوب القلوب می بیند
پس او بے اختیار سرور قدم آنحضرت آورد آنحضرت از کمال مہربانی سراورا
برداشتہ و رکنا گرفت و از سر نو کلاہ ولایت را بر سرش نہادہ

بقیہ مکتوبات بدون کسی چیز کے چکے اوس مجلس سے او تہمک شیخ جلال الحق کی خدمت میں آئے اور
طاقت ارادت یعنی مریدی کی کلاہ کو واپس کر دیا اور آبادی شہر سے نکمکہ جنگل کی راہ اختیار
کی اور ہر چند جنگل میں پہرے راستہ آگے جانے کو نہ ملا مجبوراً ایک درخت پر چڑھ گئے دو
آدھی غیب سے نمودار ہوئے اون کے پاس گئے اور دریافت کیا کہ راستہ کس طرف کو ہوا انہوں نے جواب
دیا کہ راستہ شیخ جلال الحق کے دروازہ پر آئے گم کیا تین مرتبہ اس بات کی تکرار کر کے وہ دونوں شیخ
احمد عبد الحق کی نظر سے نائب ہو گئے پہلے نگو یقین ہو گیا کہ یہ خدا تعالیٰ کے فرستادہ ہوا اور خدا تعالیٰ کے امر سے
بلکہ ہدایت کی ہے کہ تیرا کشود کار شیخ جلال الحق والدین کے در پر ہو پس کچھ اعتراض کیا تھا اوس توبہ کی اور کمال
ندامت کے ساتھ آنحضرت کی خدمت کی طرف متوجہ ہوئے دیکھا کہ آنحضرت اوس طاقت کو اپنی ہاتھ مبارک
پکڑے ہوئے اون کے انتظار میں دروازہ پر کھڑے ہوئے ہیں اور راستہ ان محبوب القلوب کو دیکھ رہے ہیں پہلے انہوں نے
بے اختیار آنحضرت کے قدموں پر سر کھدیا شیخ نے کمال مہربانی سے اون کو سر کو اوٹھا کر بٹل میں لیا اور از سر نو کلاہ ولایت کو اوٹھے

باسرار حق آشنا گردانید و بلسان وحدت بیان فرمود بابا عبدالحق امروز
 جهان من باش بعد از ان بخادم خانقاہ خود امر فرمود کہ طعام از ہر جنس
 موجود کن و مسکرات از ہر قسم نیز حاضر آرچوں و سے طعام و مسکرات از
 ہر قسم آوردہ بر سفرۂ اخلاص آراستہ ساخت شیخ احمد عبدالحق آورد
 بزبان وحدت نثار فرمود کہ بابا عبدالحق ہر آوندے را کہ حضرت احدیت
 او جدا دانی و بید پنداری دست بر آں مزن و ازو سے اعراض بکن بجز و
 شنیدن ایں کلمہ نظرش بر جمال توحید حق افتاد و افواج تجلیات اللہ فی
 السموات والارض بر دلش تافتن آورد و در ہر جام شاہدہ فایما تلو
 فحمد وجہ اللہ و نما گشت و از غایت تجلیات ظہور حق متحیر شدہ بے خود
 و رافتاد و زار زار میگریست و مدتے در گوشہ خانقاہ افتادہ ماند و ماسوا
 حق مطلق از لوح سینہ و سے نحو گشت بیت
 چوں ممکن گرد و امکان بر فشانند بجز واجب دگر چیزے ندارند

(بقیہ صفحہ گذشتہ) اور ملکہ الہی سے واقف کیا اور زبان مبارک سے فرمایا کہ بابا عبدالحق آج کے دن مرے ہمراہ رہو
 اس کے بعد خانقاہ کے خادم کو امر فرمایا کہ کہانا ہر قسم کالاؤ اور مسکرات ہی ہر قسم کے لے آؤ جو وقت اس کے کھانا اور مسکرات
 ہر قسم کے لاکر اخلاص کے دسترخوان پر باقاعدہ کو شیخ احمد عبدالحق کو ہمراہ دو ستر محرم رازیارو کے طلب کے اپنی سنجھایا اور
 اپنے روئے مبارک کو شیخ احمد عبدالحق کی طرف کر کے زبان مبارک سے فرمایا کہ بابا عبدالحق جس برتن کو حضرت
 احدیت جدا جانو اور ببید سمجھو اس میں ہاتھ مت ڈالو اور اس سے اعراض کرو اس کلمہ کے سنتے ہی فرما
 اون کی نظر توحید حق کے جمال پر پڑی اور اللہ نور السموات والارض (ترجمہ اللہ آسمانوں و زمین کا نور ہے)
 کی تجلیات بکثرت آئے و لپک لپکیں اور ہر جگہ فایما تلو فتم وجہ اللہ (ترجمہ جد ہر رخ کروا و دہر اللہ کی ذات
 ہے) کا شاہدہ رونما ہوا اور ظہور حق کی غایت تجلیات سے متحیر ہو کر بے اختیار گر پڑے اور
 زار زار روتے تھے اور ایک مدت تک خانقاہ کے ایک گوشہ میں پڑے رہے اور ماسوا کے حق
 اون کی لوح سینہ سے محو ہو گیا (یعنی بجز خدا تعلقے دل میں کچھ نہ رہا) - بیت کا ترجمہ جب ممکن
 نے امکان کی گرد کو جھاڑ دیا تو بجز واجب کے کوئی دوسری شئی نہ رہی (بقیہ بر صفحہ آئندہ)

اغرض روزے حضرت شیخ جلال الحق از کمال الطاف بر سر وقت
اور سید و فرمود کہ بابا عبدالحق چیز سے اختیار کن وہوش باز آئی و بخور
سرازا استغراق بر آورد و معروض داشت کہ تا غایب بودم منید انستم
کہ چه می خورم و از کجای خورم و کرا میخورم و اکنون حیرانم کہ چه خورم و بکرو
آرم و از کہ اعراض نمایم و میان پاک و ناپاک چه طور فرق کنم۔

تذکر حضرت شیخ احمد عبدالحق رح۔ (واقعہ ج ۱ ص ۱۵۸) و ہم وہ

یعنی صاحب مرآة الاسرار انجامی آرد کہ روزے کسان حاکم قصبہ دہلی
یک چہار پائی از خانقاہ آنحضرت بعبص بردہ بودند و در آن ایام حضرت
میر سید قطب مجذوب از واصلان حق نیز در قصبہ مذکور تشریف می
داشت اکثر اوقات بشرب غم مشغول می بود پس قدحی از شراب پر کرد
بدست میان خضر داد کہ بخد مت برادرم حضرت شیخ احمد عبدالحق قدس
سرہ بر سال و بگو کہ بزخم میان خضر قدح شراب گرفته بر در خانقاہ آنحضرت

بقیہ صفحہ گذشتہ یعنی جب مکتبہ نظر او ٹھالی جائے تو بخور و جب کسی دوسری چیز پر نظر نہ پڑے گی انقضای ایکن
شیخ جلال الحق کمال الطاف سے اون کے پاس تشریف لیگے اور فرمایا کہ بابا عبدالحق کوئی شے پسند کرو
اور ہوش میں آؤ اور کہاؤ اوہونے استغراق سے سراوٹھایا اور عرض کیا کہ میں جب تک غائب رہا
جاننا تھا کہ کس چیز کو کہاؤں اور کس جگہ سے کہاؤں اور کس کو کہاؤں اور اب حیران ہوں کہ کیا
کہاؤں اور کس کی طرف رخ کروں اور کس سے اعراض کروں اور پاک و ناپاک کے درمیان کس طرح فرق
کروں مترجم ص ۱۵۸ اور نیز وہ (یعنی صاحب مرآة الاسرار) اوس مقام پر لکھتے ہیں کہ ایک دن حاکم
قصبہ دہلی کے کچھ لوگوں نے ایک چار پائی آنحضرت کی خانقاہ سے غصب کر لی تھی اور اون دنوں میں حضرت
میر سید قطب مجذوب واصل حق ہی قصبہ مذکور میں تشریف آئے تھے اکثر اوقات شراب نشی میں مشغول رہتے تھے
پس ایک دن شراب بہر کر میان خضر کے ہاتھ میں دیا کہ برادرم حضرت شیخ احمد عبدالحق قدس سرہ کی خدمت میں
بجائے کہ بگو کہ بزخم میان خضر شراب لیا گیا لیکر آنحضرت کی خانقاہ کے دروازے پر بقیہ صفحہ

بایستاد و طاقت نداشت کہ باں طریق پیش آنحضرت برود وے قدس سرہ
از صفائی باطن معلوم نموده باواز بلند فرمود کہ میان خضر بہر طریق کہ ہستی
ہمچنان بیا و قدح شراب بخد متش گزرا نید و پیغام میر سید قطب
معروض داشت آنحضرت قدح شراب نوش جان کردہ فرمود کہ برو
حاجت نیست بعد از یک دو ساعت شور و رقصہ افتاد و جنازہ آل ظالم
بر آوردند۔

تذکرہ حضرت شیخ عبدالقدوس رح (واقعہ ۵۲) منقول
ست کہ ملک یونس دیوانہ یگانہ حق تعالیٰ بود پیچ برو جو خودند
برہنہ گشت و خارق بسیارے داشت چوں حضرت قطب العالم
رامے دید یازا ہد یازا ہد خطاب می کرد و می گفت چنان مصلّا فر از کن
کہ سلطان ابراہیم بن ادہم فر از کردہ بودے آرند کہ سلطان ابراہیم
ابن ادہم مصلّا ہوا فر از کردہ بود و ہم ہماں ملک یونس دیوانہ چوں آنحضرت امی وید

دیوانہ بخد متش گزرا نید و پیغام میر سید قطب کا عرض
ہوں حضرت صفائی باطن (یعنی کشف) سے معلوم کر کے باواز بلند فرمایا کہ میان خضر جس حالت
میں ہوا وہی طرح آؤ اوہوں نے شراب کا پیالہ خدمت میں پیش کیا اور پیغام میر سید قطب کا عرض
کیا آنحضرت نے شراب نوش جان کر کے فرمایا کہ جاؤ حاجت نہیں ہے۔ ایک دو گھنٹہ کے بعد قصبہ
میں شور مچا اور اس ظالم کا جنازہ لوگ لائے مترجم

۵۲ منقول ہے کہ ملک یونس حق تعالیٰ کے بے مثل عاشق تھے اور کوئی شئی بدن پر
نہ دیکھتے برہنہ پرتے تھے اور ان سے کراہتیں بہت ظاہر ہوتی تھیں جب حضرت قطب العالم
کو دیکھتے یازا ہد یازا ہد کہہ کر پکارتے تھے اور کہتے اس طرح مصلے بچھاؤ کہ جس طرح
سلطان ابراہیم بن ادہم رم نے بچھایا تھا مشہور ہے کہ سلطان ابراہیم بن ادہم
نے مصلیٰ ہوا پچھایا تھا۔ اور نیز یہ ملک یونس دیوانہ نے جب آنحضرت
کو دیکھتے دیوانہ بخد متش گزرا نید۔



ایں بیت سے خواندہ بیت

گر روز نیابی تو ز غوغائے عرب شُب محرم عاشقانست شہا ش طلب
روزے آں دیوانہ در راہ شستہ شراب مینوشید حضرت
قطب العالم در آں راہ رسید چوں وے را بدیں حال دید محترز
شدہ از آں راہ کنارہ گرفتہ رواں شد آں دیوانہ پیالہ شراب بدست
کردہ و دید و گفت مصرع - صوفی نہ شود صافی تا در نکشد جامے - چوں
آنحضرت احتراز ممکن ندید پیالہ گرفتہ قریب دہن کردہ بر بخت (یعنی پیرو
بر بخت و قریب دہن کروں برائے اخفا از دیوانہ بودا شاید کہ چند قطرہ
در حلق ہم رفتہ باشند و آنحضرت سے فرمود کہ در آں شراب مزہ
شراب نبود و مزہ آں چند قطرہ حالات و کمالات بسیار بر من ظاہر شد۔

ایضاً آخر تذکرہ مذکور قصہ شیخ عبد الغفور اعظم پوری خلیفہ
حضرت قطب العالم رحمۃ اللہ علیہ

(واقعہ ۵۳۵ھ) و بعد از مدتی آنحضرت بعد از تربیت و تکمیل وے
اجازت و ارشاد و دیگر انش دادہ بجانب وطن وے اعظم پور رخصت ہوئے

بہرحال تہ تیغ بیت پرستہ (ترجمہ بیت اگر دن میں (محبوب کو) بے تیر و فک و غوغا سے نہ پاسکو تو اچو کھرات
عاشقوں کی محرم راز چو راتوں میں و سکو تلاش کر ایک روز وہ دیوانہ راستہ میں بیٹھ کر شراب پی رہا تھا حضرت
قطب العالم اوس راستہ میں پہونچ کر جب و سکو اس حالت میں دیکھا اس راستہ کو کنارہ کی طرف بیکر تشریف
لیچے وہ دیوانہ شراب کا پیالہ ہاتھ میں لیکر دوڑا اور کہا (ترجمہ مصرعہ کہ صوفی صاف دل نہیں ہوتا جب تک کہ
شراب کا پیالہ نہ پیوے جب آنحضرت نے احتراز کرنا ممکن نہ سمجھا پیالہ لیکر سنے کے قریب لجا کر بکھیر یا یعنی منہ سے باہر
بھینک دیا اور سنے کے قریب دیوانہ سو اخفا کر نیکی وجہ سے لیکے ہوا شاید کچھ قطرے حلق میں چلے گئے ہوں اور حضرت
نے فرمایا کہ ایں شراب میں شراب کا مزہ نہ تھا اور اوں چند قطرہ و کم مزہ سے بہت حالات و کمالات مجھ پر ظاہر ہوئے
لہذا اور ایک مدت بعد آنحضرت اونکی تربیت و تکمیل کر کے خلافت عطا فرما کر او کو وطن اعظم پور کی جانب رخصت کیا اور پور

دوقت رخصت وصیت کرد کہ جسز وے از قسمت نعمت باطن تو حوالہ سید
مجدوب طور ملائیمہ مشرب است کہ در قصبہ ہتھنا ورے باشد و آن
موضع از وطن تو نزدیک تر است آنجا رفته آن نعمت نیز از وے بگیری
چوں شیخ عبدالغفور بوطن خود رسید بموجب فرمان پیر در موضع
ہتھنا ور رفت و آن سید را دید کہ صراحی شراب در پیش داشته
نشسته است در خاطرش گذشت کہ این مرد خلاف شریعت است
در وے چہ نعمت خواہد بود از ہما بجا برگشتہ در مسجد سے از قصبہ ہتھنا ور
قیلولہ کرد و ارادہ او آن بود کہ بعد از نماز جانب اعظم پور متوجس
خواہم شد اتفاقاً بقضائے حق در عین قیلولہ محتمل گشت بعد از بیداری
چوں خواست کہ غسل کند ہر سبب سے مسجد را کہ نے دید پر از شراب
ے یافت ہمہ مساجد و خانہائے قصبہ را تفحص کرد ہمہ جاہز شراب
چیزے دیگر نیافت بعد از ان بر نہر گنگ رفت کہ نزوال موضع جاری

یہ ملاحظہ فرمائے وقت رخصت وصیت فرمائی کہ تمہارا کچھ حصہ نعمت باطن کا ایک سید مجدوب ملائیمہ مشرب کے
حوالہ ہے کہ قصبہ ہتھنا ور میں رہتے ہیں اور وہ مقام تمہارے وطن سے بہت نزدیک ہے وہاں جا کر
وہ نعمت بھی حاصل کرنی چاہئے جب شیخ عبدالغفور اپنے وطن پہنچے بموجب پیر کے فرمان کے
موضع ہتھنا ور میں گئے اور اس سید کو دیکھا کہ صراحی شراب کی سامنے رکھے ہوئے بیٹھے ہیں
ان کو خیال ہوا کہ یہ شخص خلاف شرع ہے اس میں کیا کمال ہوگا اس جگہ سے
واپس ہو کر قصبہ ہتھنا ور کی ایک مسجد میں قیلولہ کیا اور ان کا ارادہ یہ تھا کہ
نماز کے بعد اعظم پور کی طرف رخ کروں گا اتفاقاً قضاء الہی سے قیلولہ
کی حالت میں احتلام ہو گیا بیدار ہو کر جب غسل کا ارادہ کیا تو مسجد کے جسی
گھر سے کو دیکھا شراب سے لبریز پایا قصبہ کی تمام مسجدوں اور
گھروں کو تلاش کیا سوائے شراب کے کچھ نہ ملا پھر نہر
گنگ پر گئے کہ وہاں اس موضع کے قریب بہتی تھی۔ رہو ستہ بعفوہ آئندہ ۱۵

بود آنجا نیز جز شراب چیز دیگر ندید و انست کہ تصرف سید بزرگوار
است لاچار شدہ از خطرہ خویش تائب گشتہ بخدا متش رفت سید عجم
دیدنش فرمود اگر چه ما مردم ملا متی ہستیم اما بموجب امر نبوی ظنوا
المؤمنین خیر انما کہ عالم ہستید بر ہمہ کس ظن نیک باید کرد و نیز یاد
نہ کنید کہ امر پیر دستگیر شما چہ بود شیخ عبدالغفور بہ عجز و انکسار پیش آمد
و گفت کہ خطا شد عفو فرمائید سید مذکور در حق و سے ترحم بسیار کرد و
آن نعمت کہ نزد و سے برایش امانت بود و سے سپرد و بطرف اعظم پور
رخصت نمود۔

مذکرہ حضرت شیخ جلال الدین تھانیسری رح (واقعہ ۱۰۴۵ھ)
وقتیکہ از فرزندان حضرت گنج شکر از مسکن خویش کہ اجودہن بود
بملاقات بادشاہ وقت براہ قصبہ تھانیسرے رفت چوں از و سے تھانیسر
سہ منزل ماند روحانیت حضرت قطب العالم حضرت شیخ جلال را در
معاملہ فرمود کہ از فرزندان حضرت گنج شکر خرابا باقی مشرب و مدمن
انحرمی آید اما روحانیت حضرت گنج شکر ہمراہ و سے است و با ما سے گوید

ہو سید بزرگوار ہوا کہ سید بزرگوار کا تصرف سہ مجبور ہو کر اپنی وسوسہ سے
توبہ کر کے اوکی خدمت میں حاضر ہوا و ہونے دیکھتے ہی فرمایا کہ اگرچہ ہم لوگ ملا میہ ہیں لیکن جو جبے شاد ہونے کی
ظنوا المؤمنین خیر یعنی موسیٰ کے ساتھ ایمانگاہ کہ چونکہ تم عالم ہو سکتے ساتھ نیکان کہنا چاہو اور نیز تمکو یاد نہیں
کہ تھانیسر دستگیر کا کیا حکم تھا شیخ عبدالغفور عاجزی اور انکسار کے ساتھ پاس آئے اور عرض کیا کہ خطا ہوئی معاف فرمائیے
سید مذکور نے او پر بہت شفقت کی اور وہ دولت جو انکے پاس وکی امانت تھی او کو سپرد کی و اعظم پور کو رخصت کیا
۱۰۵۰ھ ایک زمانہ میں حضرت گنج شکر کی اولاد میں ایک صاحبزادے اپنے وطن سے کہ اجودہن تہا بادشاہ وقت کی
علاقات کے لئے قصبہ تھانیسر کے راستہ سے جا رہے تھے جب تھانیسرون سے عین منزل رہ گیا حضرت قطب العالم
کی روح نے حضرت شیخ جلال سے معاملہ میں فرمایا کہ حضرت گنج شکر کی اولاد میں ایک صاحبزادہ تھانیسر آ رہے ہیں لیکن
حضرت گنج شکر کی روح ان کے ہمراہ ہے اور ہم سے فرماتے ہیں کہ۔ یہی سہ بھو آئندہ

سہ دن کا کوکب التماس والی سہ سبب ہوگا

مے بیٹم کہ سجادہ توسیح بلال پگو نہ تعلیم فرزند ما خواہد کرد و اگر ت فواتی
 آبرو کے مایشش پیران بماند دقیقہ از تعلیم و تخریم و س نگذاری و وقایف
 ضیافتش را کما ینبغی بجا آری و نظر بر مال وے نہ کنی بلکہ نظر بجانب حق و حق
 حضرت گنجشکر منودہ خدمتش کما حقہ بکنی چوں حضرت شیخ جلال بیدار شد
 بہماں وقت برخاست و در راہ آمدن وے قریب یک کمرہ رفتہ نشست
 و بعد شام بخانہ خود مراجعت فرمودہ ہمچنین تا سہ روزت کرد و روز سوم
 آں فرزند ارجمند حضرت گنجشکر بر فیل سوار مراں حضرت را نمایاں شد
 و دید کہ بر یک جانب وے روحانیت حضرت گنجشکر است و بر جانب
 دیگرش روحانیت حضرت قطب العالم بندگی شیخ عبد القدوس حنفی و دیدہ پاک
 بوس وے حاصل کرد و خاکپاکے آں فیل را سرمہ چشم خود ساخت و
 در رکاب آں صاحبزادہ بجانب خانہ خویش مراجعت نمود و آں صاحبزادہ
 مست شراب بود چوں براں حضر مہربان شد و مال پاک وے کہ شراب
 آلودہ بود باں حضرت بخشید وے قدس سرہ در حال گرفتہ بر سر
 خود بہ بست و آں صاحبزادہ را در تھانیس آورده در میان جوبلی کلاں و خوب
 فرو و آورده و جمیع مایحتاج وے را مہیا ساختہ از وے اذن گرفتہ بہ خانقاہ
 خویش بیاد بے یاران اعلیٰ با حضرت گفتند کہ این مرد اگر چہ پیرزادہ بود
 جہکود چہاں کہ تھار سجادہ شیخ جلال کس طرح ہمار فرزند کی تعلیم کرتے ہیں اور ملاک تم چاہتی ہو کہ ہماری آبرو پیروں کے
 نظر نہیں ہوا و علی تعلیم و تخریم کا کوئی دقیقہ نہ اوٹھا رکھنا اور ہماں نواز کی تمام دقیقوں کو کمینے بجالانا اور نظر وکی
 پر نہ کرنا بلکہ نظر میری طرف حضرت گنجشکر کی روح کی طرف کر کے اونکی خدمت کما حقہ کرنا جسوقت شیخ جلال بیدار
 ہو گیا سید وقت اوٹھا اور اونکی راستہ میں قریب یک کمرہ چاکر بیٹھا اور شام کے بعد گھر کو واپس ہو گئے دن تک ایسا ہی
 کیا تیسرے دن حضرت گنجشکر کے وہ فرزند ارجمند باقی پر سوار حضرت کو نظر پڑا اور دیکھا کہ ایک جانب حضرت گنجشکر کی روح
 ہو اور دوسری جانب حضرت قطب العالم شیخ عبد القدوس حنفی کی روح ہو دوڑ کر اوکے ہاتھ کو بوسہ دیا اور اس بات
 کی خاکپاکہ سرمہ بنایا اور صاحبزادہ کی ساری کمرہ مکان کو واپس ہوئے صاحبزادہ شراب میں مست تھے جسوقت آنحضرت
 پر مہربان ہوئے اپنا مال شریف شراب میں تر تھا حضرت کو بخشا حضرت قدس سرہ فوراً لیکر سرمہ باندہ دیا اور مہ

و صاحبزادہ کو تھانیس کر لیا ایک بڑی اعلیٰ درجہ کی جوبلی میں لایا اور تمام مایحتاج ضروریہ لکھنؤ بہت کر کے ان کو اعزازات بہت کثرت سے فرمائی اور حضرت کو تھانیس کر لیا ایک بڑی اعلیٰ درجہ کی جوبلی میں لایا اور تمام مایحتاج ضروریہ لکھنؤ بہت کر کے ان کو اعزازات بہت کثرت سے فرمائی

ولیکن در فسق و فجور غلو تمام داشت ذات پاک حضرت کہ حجت مشایخ است
 نبود کہ پیش این خسرا باقی باین طریق سلوک نمایند آنحضرت فرمود کہ مرا
 نظر بر حال و سے نبود بلکہ نظرم بر روحانیت حضرت گنج شکر و روحانیت حضرت
 قطب العالم بودہ کہ ہمراہ و سے آمدند و روحانیت حضرت گنج شکر بہ پیر
 من سے فرمود بہ بینم کہ شیخ جلال چگونہ تعظیم فرزند ما خواهد کرد و روحانیت
 شیخ عبدالقدوس حنفی بمن سے گفت اگر از تو تعظیم این صاحبزادہ کما حقہ
 ادا خواهد شد آبرو سے ما پیش پیران ما خواهد ماند پس من اینہم تعظیم و محبت
 حضرت گنج شکر و پیر خود سے کردم تا آنکہ روحانیت حضرت گنج شکر از ما و
 پیران من خوشنود شد و در حق من دعا بخیر فرمود۔

اشکال متعلق واقعات مذکورہ

ان بزرگوں نے شراب کے ساتھ کیسے تلبس کیا۔ اشتراک۔ یا سکوٹا
 یا تناؤ۔ یا رجوعاً عن النکیر علیہ۔ یا اگر اٹال شار بہ۔ جیسا ان حکایات
 میں مذکور ہے۔

ح

یہاں تین حل ہیں دو مشترک ایک خاص خاص۔ دو مشترک میں سے
 لیکن فسق و فجور میں پورا غلو رکھتے ہیں حضرت کی ذات پاک کے لئے کہ حجت مشایخ نے
 زیبا نہ تھا کہ ایسے شراب خوار کے ساتھ ایسا سلوک اور برتاؤ کرتے حضرت نے فرمایا کہ میری
 نظر اوسکے حال پر نہ تھی بلکہ میری نظر حضرت گنج شکر کی روح اور حضرت قطب العالم کی روح کی طرف تھی
 کہ وہ دونوں اوسکے ہمراہ تشریف لائے تھے اور حضرت گنج شکر کی روح نے میرے پیر سے فرمایا
 کہ جبکہ دیکھتا ہوں کہ شیخ جلال ہمہ فرزند کی کس طرح تعظیم کرتے ہیں و شیخ عبدالقدوس کی روح نے مجھے فرمایا
 تھا کہ اگر تم نے اس صاحبزادے کی تعظیم کما حقہ ادا کی تو ہماری آبرو و ہمارے بیرون کے سنی باقی رہیگی میں نے حضرت گنج شکر اور اپنے
 ہر کی روح کی تعظیم کی، حتی کہ حضرت گنج شکر کی روح مجھ پر خوش ہو گئی اور میرے حق میں دعائے خیر فرمائی ہر شے

ایک حل تو کلام ہے ان کے ثبوت میں چند سچے بعض روایات میں ماخذہ مجہول
ہونا بعض روایات میں ماخذہ کا منقذ و ہونا عدم ثبوت کا قوی شبہ پیدا کرتا ہے
دوسرا مشتک حل یہ احتمال ہے کہ ممکن ہے کہ وہ مسکرات فقہاء میں
مختلف فیہ ہوں (کنہما فی الہدایۃ لا شربہ المحرمۃ اربعۃ شرفاء و فی الجوامع
الصغیر و ما سوی ذلک فلا بأس بہ و فیہا ان هذا الخلاف فیما اذا قصد المتع
واما اذا قصد بہ التلہی لا یجوز بالاتفاق اذ یحکم الفتوی علی قول محمدؐ کما ہو معلوم
اور یہ مختلف فیہ اوس وقت ہے جب قدر مسکرات تک نہ ہو ورنہ بالاجماع
حرام ہے اور مختلف فیہ میں توسع ہوتا ہے جیسا اہل علم جانتے ہیں گو باب
مسکرات میں امام محمدؐ کے قول حرمت پر فتوے ہونے سے ہم کو توسع پر
عمل جائز نہیں مگر مجتہد کو مقلد پر قیاس نہیں کر سکتے یہ حضرات مشائخ مجتہدین
اور خاص خاص حل حسب تفصیل ذیل سے مثلاً واقعہ الف کی وہ توجہ
ہو سکتی ہے جو خود اوس واقعہ کے بعد معدن المعانی سے نقل کی گئی ہے جس کا
حاصل یہ ہے کہ جیسے سخت ضرورت میں امراض جسمانیہ میں تدائی باحرام کو
فقہانے جائز رکھا ہے اسی طرح امراض نفسانیہ کو اجتہاد سے اون پر قیاس
کیا جاسکتا ہے گو اس اجتہاد کی صحت میں کلام ہو سکتا ہے مگر وہ کلام بھی اجتہاد ہی
ہے جس سے کسی مجتہد پر ملامت نہیں ہو سکتی دیکھئے متروک التسمیہ عامدا کے
نسبت جو کہ شافعی رحمہ کے نزدیک حلال ہے بشرطیکہ مذہب و روح لغیر اللہ نہ ہو ہمارے
فقہانے تصریح کی ہے کہ اس میں مخالفت ظاہر کتاب کے سبب اجتہاد کی گنجائش
نہیں مگر باوجود اس کے شافعی رحمہ پر کسی نے ملامت کی اجازت نہیں دی اور گو
سلہ جیسا کہ ہدایہ میں ہے کہ حرام شرابی چار ہیں صاحب ہدایہ نے پہر کہا اور
جامع صغیر میں یہ ہے کہ اور اس کے ماسوی میں کچھ حرج نہیں اور ہدایہ میں ہے کہ یہ اختلاف اوس وقت
ہے جبکہ قوت حاصل کرنا مقصود ہو اور لیکن جبکہ مقصود لہو و لعب ہو تو بالاتفاق حلال نہیں ہے فتویٰ
امام محمدؐ کے قول پر ہے جیسا کہ معلوم ہے (یعنی علی الاطلاق بلا تفصیل حرام ہونے پر) ۱۲ مترجم

مکروانہ نفس کی تفسیر کی بنا پر اس میں اجتہاد کی گنجائش نہ ہونے میں کلام
 ہے مگر پہر بھی اس سے یہ تو ثابت ہو گیا کہ کسی اجتہاد کا صحیح نہ ہونا علماء کے
 نزدیک مستلزم ہونا ملامت کو نہیں اور تناول کے جواز کا اشتراک کے جواز
 کو مستلزم ہونا ظاہر ہے کما فی اشتراء شعر الخنزیر علی ما فی الہدایۃ
 یہ حاصل ہے معدن المعافی کی تقریر کا اور معدن المعافی کی عبارت میں جو شاہ
 بازی کا لفظ ہے اس بازی کے وہ معنی نہیں جو رنڈی بازی اور لونڈے
 بازی میں محسنی ہیں کیونکہ لذت و شہوت تو نفس کی غذا ہے اور یہاں
 مقصود دوا ہے جو ملامت کی ایک فرد ہے جو کہ مثل دوا کے نفس کو ناگوار ہو
 سو اس بازی کے وہ معنی ہیں جو چوگان بازی و نیزہ بازی میں معنی ہیں
 یعنی مطلق شغل جس کا معصیت ہونا لازم نہیں صرف موجب ملامت ہونا کافی
 ہے جیسے زبانی چھیڑ چھاڑ اور اظہار عشق کسی مسن یا بد شکل سے کہ نفس کو تو کچھ
 حزن نہ ہوا اور عوام میں شاہد بازی کے گمان سے بدنامی ہو جاوے اور یہ بھی کہا
 جاسکتا ہے کہ شیخ کو اپنے تصرف سے استحالہ کا ظن قوی تھا کہ قبل اشتراک
 استحالہ ہو جاوے گا و فی امثالہ یجوز السم بظنہ کما فی رسالۃ تشرف الاسماع
 عن حاشیۃ ابن حجر علی الخفۃ فقال ذکر کلاما طویلا فی اسباب الضرر المنتجۃ
 للقریم تامرۃ ولکن اہل اخری وملخصہ ان ما لا یختلف مسببہ فیہ الامعج
 او کرامۃ لولی یحذر الاقدام علیہ حیث لم یظرد عادۃ ربہ معہ بعد ماضیۃ لہ
 ملہ جیسا کہ ہامیہ میں فقیر کے بال کی خریداری میں بیان کیا ہے کہ اس کے استعمال کا جواز مستلزم ہے اس کے
 اشتراک کے جواز کو ۱۴ ملہ اور اس کے امثال میں اپنے ظن غالب پر عمل کرنا جائز ہے جیسا کہ رسالۃ تشرف
 الاسماع میں حاشیہ ابن حجر علی الخفۃ سے نقل کیا ہے پس کہا یعنی صاحب رسالۃ تشرف الاسماع نے کہ
 فکر کیا یعنی ابن حجر نے ایک طویل کلام کو ان اسباب مضرت کے بیان میں کہ جن کو تحریم نہایت ہوا ہے اور
 کہی کراہت اور خلاصہ و سکا یہ ہے کہ جس مضرت کی اثر بدون معجزہ یا کسی ولی کی کرامت متعلق ہوتا ہو تو
 اس پر اقدام کرنا ایسی حالت میں جائز نہیں کہ جس میں عادت آہیہ عدم مضرت کی متعلق نہ جاری ہو وہ امر مجہ

لہذا شیخ پر اس تجویز کا اعتراض نہیں ہو سکتا باقی مرید کو جب استحالہ کا علم نہ تھا
 اوس کو اشتراک کیسے جائز ہو گیا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اوس کو مختل افست
 کرنے سے کسی ایسے ضرر باطنی کا اندیشہ ہو گیا ہو جس کا وہ تحمل نہ کر سکتا ہو
 اس لئے اوس کی حالت مثل مکرہ کے ہو گئی ہو اس لئے وہ بھی معصیت سے
 محفوظ رہے گا اور واقعہ ب میں تناول کا اعتراض تو ہو نہیں سکتا کیونکہ
 تناول واقع نہیں ہوا صرف نہی عن الاعتراض کا سوال ہو سکتا ہے سو اوسکی
 خاص توجیہ علاوہ توجیہ مشترک کے وہ ہو سکتی ہے جو خود اوس واقعہ
 کے اخیر میں مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ فعل قبیح میں دو درجے
 ہیں ایک یہ کہ وہ باعتبار صدور کے عہد کی طرف منسوب ہے دوسرے
 یہ کہ وہ باعتبار تخلیق کے حق تعالیٰ کی طرف منسوب ہے سو صدور تو فعل
 عہد ہے اور منہی عنہ ہونے کی وجہ سے مطلقاً قبیح ہے اور تخلیق فعل حق ہے
 اور وہ مطلقاً حسن ہے پس محبوب کی نظر صرف اعتبار اول پر ہوتی
 ہے اور عارف کی نظر دونوں اعتبار پر سو شیخ عہد الحق رح چونکہ اوس
 وقت مبتدی تھے اون کی نظر بھی صرف اعتبار اول پر پڑی حضرت شیخ
 جلال نے اون کی نظر کو جامع بنانا چاہا اس لئے یہ تدبیر کی کہ مسکرات کو حاضر
 کر کے اون کے ادراک میں تصرف کیا جس سے اون پر اعتبار ثانی کا غلبہ
 ہو گیا اور اس غلبہ کے سبب اعتبار اول پر نظر نہ رہی جیسا ابتدائے
 غلبہ میں ایسا ہی ہوتا ہے پہر تعدیل کے بعد جامعیت نصیب ہوتی ہے کہ دونوں
 اعتبار ایک دم سے مستحضر رہتے ہیں اور ہر ایک کا حق ادا کرتا ہے۔ کما اشار
 الیہ العارف الرومی

کفر ہم نسبت بخالق حکمت ست ورعاً نسبت کنی کفر آفت ست
 اور حکمت اس تربیت میں یہ ہوتی ہے کہ صرف اعتبار اول پر نظر کرینوالا
 لے کفر ہی بلحاظ خالق کے حکمت ہے اور ہمارے لئے آفت ہے۔ مترجم۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے وقت کبر و عجب میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اعتبار ثانی پر نظر کرنے والا اس سے محفوظ رہتا ہے کیونکہ وہ صنع عبد کے ساتھ صنع حق پر بھی نظر رکھتا ہے اسلئے ڈرتا ہے کہ میرے اندر اگر ایسا تصرف فرماویں تو میں کیا کر سکتا ہوں نیز نظر اول والا ممکن ہے کہ کبھی حق تعالیٰ پر بھی اعتراض کر بیٹھے کہ معصیت و کفر پیدا کیا جاتا تو بہت اچھا ہوتا جیسا معتزلہ کو یہی نظر داعی ہوئی افعال عبد کو مخلوق للبعد کہنے کی طرف اونہوں نے خلق قبیح کو بھی قبیح سمجھا اور نظر ثانی والا ان چیزوں کی تخلیق میں حلو کا مشاہدہ کرتا ہے اس لئے اوس حیثیت سے اوس پر بھی راضی رہتا ہے اور رضا بالقضار کے کامل درجہ سے مشرف ہوتا ہے اور اس پر یہ شبہ ٹکیا جاوے کہ رضا بالکفر تو کفر ہے جواب یہ ہے کہ وہ درحقیقت کفر پر راضی نہیں ہوتا جو کہ فعل عبد ہے کیونکہ کفر مقضیٰ ہے قضار نہیں ہے بلکہ وہ قضار بالکفر پر راضی ہوتا ہے جو کہ فعل حق ہے اور بعض اوقات رضا بالقضار میں یہاں تک ترقی کرتا ہے کہ اوس قضار کی طلب اور دعا کرتا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے لئے یہ دعا کی کہ اوس کو ایمان کی توفیق نہو کیونکہ اون کو مثل نوح علیہ السلام کے وحی سے معلوم ہو گیا تھا کہ اس کی قسمت میں ایمان نہیں ہے اسلئے عرض کیا ربنا انک آتیت فرعون وملأه من بینة الی قوله العذاب الا لیسہ نوح علیہ السلام کو خبر دیدی گئی تھی لکن یومن من قومک الامن من الایۃ اور اس بنا پر اونہوں نے دعا کی ولان الظلمین الا ضلالا۔

۱۔ اور موسیٰ نے عرض کیا کہ اسے رب ہمارا اپنے فرعون کو اور اسکے سرار و نکو سامان تجل اور طرح طرح کے مال نبوی زندگی میں ہمارا بیوا اسلئے دے ہیں کہ وہ اپنی راہ گمراہ کریں اور ہمارے دلوں کو نیست نابود کر دیں اور اوروں کو دلوں کو سخت کر دیں سو یہ ایمان نہ لانے پاویں یہاں تک کہ عذاب الیم کو دیکھ لیں ۲۔ اور نوح کے پاس وحی بھی گئی کہ اسواوئے جو ایمان لائے ہیں اور کوئی شخص تمہاری قوم میں سے ایمان نہ لایا دیکھا سو جو کچھ لوگ

اور وعار کی۔ ولا تذسر علی الامراض من الکفرین دیارا۔ انک ان تذسر هم
یصلوا عبادک ولا یلدوا الا فاجرا کفارا۔ اور وعار کی ولا تذد الظلمین لا تبارا
اور واقعہ۔ رج۔ کی خاض توجیہ میر سید قطب مجذوب کے متعلق تو خود
واقعہ کے ساتھ ہی مذکور ہے یعنی اون کا مجذوب ہونا جو کہ مرفوع القلم
ہوتا ہے باقی شیخ عبدالحق کے متعلق علاوہ توجیہ مشترک کے یہ ہو سکتی
ہے کہ ممکن ہے کہ یہاں ہی انقلاب ہو گیا ہو یعنی شراب نہ رہی ہو اور
آپ کو اس انقلاب کا یقین ہو گیا ہو۔ اور واقعہ۔ و۔ کے دونوں جزو کی
توجیہ مثل توجیہ واقعہ ج کے ہے یعنی دیوانہ کا غیر مکلف ہونا اور حضرت
قطب العالم کے لئے اس شراب کا منقلب ہو جانا اور وہ بھی انصباب
غیر اختیاری میں ورنہ اپنے قصد سے تو اوہوں نے اس کو گرا ہی دیا تھا
چنانچہ اس مقام میں بن القوسین تفسیر کر کے اس طرف اشارہ ہی کر دیا
گیاسے اسو فعل اختیاری تو قصد بیرونی انصباب تھا اور انصباب صنطاری
میں انقلاب تھا چنانچہ جملہ مزہ شراب بنو داس میں صریح ہے باقی اپنے
سے دور کر کے کیوں نہیں گرا دیا اس دیوانہ سے اخفا کا قصد کیوں کیا
تو کسی حالت سے مغلوب ہو جانا اس کی توجیہ ہو سکتی ہے چنانچہ احتراز ممکن
نہید ظاہر اسی طرف مشیر ہے واللہ اعلم۔ اور واقعہ۔ ۵۔ کی توجیہ خاصیت
ظاہر اور قریب ہے کیونکہ یہی ثابت نہیں کہ صراحی میں شراب تھی ہیئت
صراحی یا دیگر قرائن سے شراب کا گمان کر لیا اس مجذوب کو اس کا کشف
ہو گیا اور اس نے ایسا تصرف کیا کہ غیر شراب ہر جگہ شراب نظر آنے لگی
لہٰذا کہ اسے پروردگار کافروں میں سے زمین پر ایک باشندہ ہی مت چھوڑا اگر آپ ان کو روکے
زمین پر رہنے دینے تو یہ لوگ آپ کے بندوں کو گمراہ ہی کریں گے اور اون کے محض فاجسیر
اور کافسر ہی اولاد پیدا ہو گی ۱۲ مترجم
۱۲ اور ان ظالموں کی ہلاکت اور بڑا دیحے۔ ۱۲ مترجم۔ ۱۲

اور اس کا استعمال مشکل ہو گیا اور اس لئے پریشان ہو گئے باقی یہ کہ تم
 کر لیتے سو تیمم کے شرائط میں بعد خاص ہے پانی کا اور یہ شرط مشکل
 تھی کیونکہ یہ بھی محتمل تھا کہ اونکا تصرف محدود ہو اور اس حد سے آگے
 پانی بلجاوے اور یہ بھی محتمل تھا کہ تصرف غیر محدود ہو اور اس تصرف سے
 واقع میں شراب نہ ہو بلکہ واقع میں پانی ہو اور رجوع عن الاعتراض سے وہ پانی محسوس ہوئے
 تو پانی کے ہوتے ہوئے تیمم کیسے جائز ہو سکتا ہے غرض سب احتمالات جمع ہو گئے تو پریشانی
 ایسے احتمالات کے اجتماع کا اثر لازم ہے اور قرینہ اس کا کہ وہ شراب
 نہ تھی صرف اون کو گمان ہو گیا شراب کا مجذوب کا یہ قول ہے برہمہ کس
 ظن نیک باید کرد الخ نیز اس کا یہ قول بھی اس کا قرینہ ہے یاد نکند کہ امر
 پر دستگیر شہماچہ بود جس کا حاصل یہ ہے کہ تمہارے پر غیر متشرع سے
 اختہ فیض کی کیوں اجازت دیتے اور واقعہ نزہ میں تو زیادہ سخت اشکال
 نہیں کیونکہ اس میں صرف شرابی کا اکرام واقع ہوا تو اول تو کسی انتساب
 کے اثر کا غلبہ حذر معتبر ہے خود قرآن مجید میں باوجود کفر ابوبن کے اون کی
 دعایت کا حکم ہے نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام کا معاملہ احترام باب کے
 ساتھ منصوص ہے پھر قطع نظر نسبت سے اجانب کے ساتھ ہی ایسا
 معاملہ تالیف قلب کے لئے توقع ہدایت پر مافون فیہ ہے۔

وهذا آخر ما اشرناہ فی هذا المقام وبلغت الرسالة حد الاختتام
 تذکرہ حضرت شیخ عارف رحمہ (واقعہ ۱۵۵۵) آنحضرت قدس سرہ
 بعض اوقات سے فرمود کہ مالک خود ملک الموت نتواند کہ بے رخصت
 جان من قبض کند موت من باختیار من است بخواہم بمیرم و اگر خواہم تا ابد لا با
 بریمیں ہیئت بما تم لم آئکہ باختیار خود بروم کہ اورا خبر نہ باشد۔ ہیئت

لہ آنحضرت قدس سرہ بعض اوقات فرمایا کرتے تھے کہ ہم خود اپنی ملک میں ملک الموت کی یہ مجال نہیں کہ بدون
 اجازت کے مری جان نہیں کرے میری موت سے اختیار میں ہے اگر چاہوں مروں اگر چاہوں ہمیشہ اسی ہیئت پر ہوں

در کوئے عاشقان چناں جاں بدہند کا بجا ملک الموت گنجہ سرگز
 اشکال کیا کیسی موت اوس کے اختیار میں ہے اور کیا کیسی موت بلا
 توسط ملک الموت کے ہی ہوتی ہے حل۔ حدیث صحیح میں حضرات انبیاء علیہم
 السلام کے لئے مصرح ہے کہ اُن کی وفات اُن کے اختیار کرنے کے بعد
 واقع ہوتی ہے اور غیر انبیاء علیہم السلام سے اس اختیار کی نفی کا عموم کوئی دلیل
 سے ثابت نہیں سوا اس میں کسی نص سے مصادمت نہیں اور دوسرے
 سوال کا جواب یہ ہے کہ شہدائے کرام کے لئے اس توسط کی نفی حدیث میں مصرح
 ہے اور وہ السیوطی فی رسالۃ شرح الصدور باب ما جاء فی ملک الموت
 واعوانہ عن ابن ماجہ مر فوغان اللہ وکل ملک الموت بقبض الارواح
 الا شہداء البحر فان اللہ یتولی قبض ارواحہم سوا اگر شہدائے بحر کے ناسوت
 ساتھ شہدائے کرام ملکوت کو ملحق کر دیا جاوے تو بعد ہی کیا ہے۔

تذکرہ حضرت شیخ عبد القدوس (واقعہ ۵۶) مسئلہ
 شریعت است کہ نوم انبیاء ناقض وضو نیست زیرا کہ فی الحقیقت نوم نیست
 وایں حکم اگرچہ خاصہ انبیاء است اما اولیاء ہم بتابعیت انبیاء بدین دولت
 سے رسد و نوم ایساں نیز ناقض وضو نہ و اما از بہت رعایت شرع تجزیہ
 وضو بکنند و خود را و خاصہ انبیاء شریک نہ سازند۔ اشکال کیا اولیاء

لہ اس حدیث کو سیوطی نے اپنے رسالہ شرح الصدور باب ما جاء فی ملک الموت میں ابن ماجہ
 سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو تمام ارواح کے قبض کرنے
 مقرر کیا ہے مگر شہدائے کرام مستثنیٰ ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اُن کی ارواح کو خود قبض کرتے ہیں مگر ہم
 شریعت کا مسئلہ ہے کہ انبیاء کا سونا ناقض وضو نہیں اس لئے کہ درحقیقت (اُن کی نیند) نیند نہیں اور یہ
 حکم اگرچہ انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے لیکن اولیاء بوجہ متابعت انبیاء اس دولت سے بہرہ اندوز
 ہو جاتے ہیں اور اُن کی نیند سے وضو نہیں جاتا لیکن شریعت کے پاس محاذ سے جدید وضو کرتے
 ہیں اور خود کو انبیاء کی خصوصیت میں شریک نہیں کرتے۔ ۱۲ مستخرج۔

نوم ناقض وضو نہیں ہوتا اگر ایسا ہے تو پھر اس عبارت میں اس کو خاصہ انبیاء کیسے مان لیا گیا۔ حل یہ حکم سب اولیاء کے لئے عام نہیں بلکہ اولیاء کیلئے ہے جن کا نوم حد نفاس سے آگے نہیں بڑھتا اور ایسا نوم عوام کے لئے بھی ناقض وضو نہیں باقی اولیاء کی تخصیص اس معنی کر کی گئی کہ عوام میں ایسا نوم شاذ ہے اور اولیاء میں یہ نسبت عوام کے کثیر ہے پھر اس کو جو انبیاء کا خاصہ کیا گیا ہے وہ اس اعتبار سے ہے کہ اولیاء کا نوم عموماً اسی درجہ کا ہوتا ہے حدیث تنام عینای ولا ینام قلبی کے معنی قریب یہی ہیں اور اولیاء میں ایسا نوم تبعاً للانبیاء ہوتا ہے پس انبیاء کی تخصیص باعتبار تقیم کے ہے یعنی انبیاء کا سب کا ایسا ہی نوم ہوتا ہے اور اولیاء میں سب کا نہیں ہوتا اور یہ فرمانا کہ از رعایت شرع الخ اور در خاصہ انبیاء الخ اس پر محمول ہے کہ وغیرہ کرنا ظاہراً خلاف شرع ہوگا اور صورتہ خاصہ میں شرکت ہوگی

از لطائف قدوسی

مؤلفہ مولانا رکن الدین رحمہ۔ در حالات شیخ عبدالقدوس رحمہ لطیفہ ۲۹۔ (واقعہ ۱۷۷۵ھ) این فقیر حضرت قطبی را پر سید کہ شیخ الشیوخ در عوارف المعارف ذکر ملا متبہ و قلندر یہ کردہ است مادر حق ایشان حج اعتقاد کنیم فرمودند چنانچہ حضرت شیخ الشیوخ فرمودہ اند اعتقاد حقیقت ایشان باید کرد بعد ازاں حضرت قطبی فرمودند کہ حضرت شیخ رعایت شرع کردہ اند کہ حفظ فرائض در قلندر یہ فرمودہ اند و مغز سخن پہنانشہ سلمہ اس فقیر نے حضرت قطب العالم سے دریافت کیا کہ شیخ الشیوخ نے عوارف المعارف میں (فرقا) ملا متبہ و قلندر یہ کا ذکر کیا ہو بلوگ ان کے متعلق کیا اعتقاد رکھیں فرمایا جیسا کہ شیخ الشیوخ نے فرمایا ہو ان لوگوں کے حقانی ہو نہ کیا اعتقاد رکھنا چاہئے اسکے بعد حضرت قطب العالم نے فرمایا کہ حضرت شیخ نے شرع کی رعایت فرمائی ہو کہ قلندر یہ کی بابت فرائض کی پابندی کو ذکر فرمایا ہو اور حقیقت الامر کو مخفی کیا

و ما قلندریہ را دیده ایم و شنیده ایم کہ در ترک فرائض پاک نداشتند چنانچہ
حضرت شیخ شرف الدین بوعلی قلندر پانی پتی و خواجہ کرک کریمی قلندر و
امثالہا و ما خود دیده ایم کہ شیخ حسین سرہرپوری ثم جوہنوری قلندر
مطلقاً ترک فرائض داشتند باوجود آنکہ از علماء فحول بودند و حضرت قطبی فرمود
کہ شیخ محمد فخر الدین جوہنوری را گفتیم کہ شیخ حسین نماز نیکدار و شیخ محمد فخر الدین
فرمودند کہ مانگویم کہ حسین نماز نیکدار و شیخ حسین یک ترکستانی در راہ
خداستعالی است لیکن ایشان راہ قلندریہ دارند ما راہ تصوف و اشکال
ظاہر ہے۔ حل اوسی عبارت مذکورہ کے بعد متصل ہے عزیز من ترک
فرائض از قلندریہ من حیث الظاہر یا از آنست کہ حق سبحانہ و تعالیٰ ایشانرا
مرتبہ روحی عطا فرمودہ است و قدرت دادہ است بتجدد ارواح و ربیک
حال و در یک وقت خود را چند جائے بنمایند پس اگر چہ در وقت و در مقامی
ترک فرائض از ایشان دیدہ میشود و نتواند بود کہ ہمہ ازان وقت در مقام و گہ
بجا آورده باشد و یا ازان است کہ در عقل شان کہ مناط تکلیف است
و بتجسس گشتہ اند قلندر کیوچا ہا و اور شاہا کہ او نکو ترک فرائض میں ذرا پاک نہیں تھا جیسے کہ حضرت شیخ شرف الدین
بوعلی قلندر پانی پتی و خواجہ کرک کریمی قلندر وغیرہ وغیرہ اور اپنے خود و یکھا ہے کہ شیخ حسین سرہرپوری
جوہنوری قلندر ساک فرائض کے تارک تھا باوجودیکہ بڑے زبردست عالم تھے اور حضرت قطب العالم نے فرمایا
کہ شیخ محمد فخر الدین جوہنوری سے ہم نے کہا کہ شیخ حسین نماز نہیں پڑھتے شیخ مذکور نے فرمایا کہ ہم نہیں
کہہ سکتے کہ حسین نماز نہیں پڑھتے ہیں شیخ حسین راہ خداوندی کے ایک مروتہ سوار ہیں لیکن اوان کا
طریق قلندریہ ہے اور ہمارا طریق تصوف (یعنی ظاہر بھی آداب مشربیت سے آراستہ کرنا) ۲۱ مترجم
سے عزیز من قلندریہ کا بظاہر فرائض ترک کرنا یا تو اس جہ سے ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان کو مرتبہ روحی
عطا فرمایا ہے اور قدرت دی ہو کہ بہ سبب تجدد ارواح کے ایک حالت میں ایک وقت میں چند جگہ ظاہر
ہیں اگر کبھی کسی مقام میں ترک فرائض ان معلوم ہو تو ممکن ہو کہ اوسید وقت میں دوسرے مقام میں (دوسرے جگہ)
فرائض ادا کر لیتے ہوں اور یا اسوجہ سے کہ ان کی عقل میں جو کہ مدار ہے مکلف ہونے کا پیرستہ ہوتا ہوں

خلع پیدا آمدہ است و معنویہ شدہ اند و بر معنویہ تکلیفات شرعیہ نیست چنانچہ
بر مجنون پس ایشان ہم بر خصت شرع غیر مکلف شدہ اند اگرچہ
من حیث الظاہر و بعض امور ہوشیاری و ایشان دیدہ میشود چوں
عقل مناط تکلیف ندارند غیر مکلف اند فلما یثقل ما قیل فی المسئلۃ الاعتقاد
من قوله ولا یبلغ العبد فی المحیۃ والقربۃ من اللہ تعالیٰ درجۃ تسقط عنہ ہذہ
الوظائف امی وظایف الشریعۃ من الفرائض والواجبات والسنن ما دام
حیا فی الدنیا ومن یدعی ذلک فهو زندقۃ والحادقان افضل خلیفۃ اللہ تعالیٰ فی الدنیا
الانبیاء والرسل ولم یثقل عنہم مثل ہذا قال اللہ تعالیٰ عن علیہ علیہ السلام و
اوصانی بالصلوۃ والکرمۃ ما دمت حیا فاذا لم تسقط عنہم فمن دونہم
اولی کذا فی عقیدۃ الجناح و آنکہ بعض گفتہ اند کہ رفع تکلیف بعض اولیا را میشود
مراد از رفع تکالیف در حق اولیا اللہ رفع کلفت است نہ رفع اصل تکلیفات
شرعیہ یعنی در عبادات حق کلفت در حق ندارند بہ راحت قلبی و قلبی و بشوق
ذوق و رعباوۃ باشند واللہ اعلم بالصواب۔ ف پہلی توجیہ میں جو فرمایا ہو

و یہ تصغیر کتبہ کچھ بخل پیدا ہوا اور معنویہ ہو جائے ہوں اور معنویہ شرعاً مکلف ہوتا نہیں جیسے مجنون مکلف نہیں ہوتا
پس انکو بھی شرعی خصت غیر مکلف ہونی کی بجائی ہو۔ اگرچہ ظاہر بعض امور ہوشیاری اور عقل کے اُسے نظر آتے
ہوں مگر چونکہ عقل اُسے اندر اس قدر نہیں کہ جسکی وجہ سے مکلف ہوں اسوجہ غیر مکلف ہوتے ہیں (پس جب قلندریہ
کی ترک فرائض کی وجہ سے) تو اس مسئلہ اعتقادی پر کچھ شکال نہیں کہ بند کو محبت اور قرب الہی کا ایسا وجہ حاصل نہیں
ہو سکتا کہ جس سے احکام شریعیہ کو معاف اس زندگی میں ہو جائیں خواہ فرائض ہوں خواہ واجبات و سنن ہوں اور جو
اسکا مدعی ہو تو اسکا دعویٰ زندقہ والحادی ہو کیونکہ مخلوق میں سب سے افضل انبیاء و رسل علیہم السلام ہیں حالانکہ انہیں
سے کسی اس قسم کا دعویٰ منقول نہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت علی علیہ السلام کا مقولہ نقل فرمایا ہو (ترجمہ آیت) اور وصیت
کی جگہ نماز و رکوع کی جگہ زندہ ہوں پس جبکہ ان حضرات سے احکام الہیہ معاف نہیں ہو تو ان کے غیر سے تو بدرجہ
اولیٰ معاف نہ ہونگے۔ لہذا فی عینۃ الجناح اور یہ جو بعض نے کہا ہو کہ بعض سے تکلیف رفع ہو جاتی ہو تو مراد اس سے
تکلیف یعنی کلفت مشقت کا دور ہو جانا ہو نہ کہ تکلیفات شرعیہ بمعنی احکام شرعیہ کا معاف ہو جانا یعنی عبادت الہی

ہمد آں وقت در مقام دیگر بجا آورده باشند اس میں ایک شرط ہے وہ یہ ہے کہ جس جسد سے فرائض ادا کئے ہیں وہ اگر عصری ہے تو فرائض ادا ہوں گے اور اگر وہ مثالی ہے تو فرائض ادا ہونگے پس اگر وہ قلم در عالم ہے تو اس کی رعایت کرے گا لیکن ناظرین کو دفع اعتراض کے لئے اس کا احتمال بھی کافی ہے البتہ مبصر کو جو ان دونوں جسدوں کی معرفت رکھتا ہو اس کے خلاف ہونے پر اعتراض کا حق ہے۔

واقعہ ۵۸: از انوار العارفین تذکرہ خواجہ علوم مشاد دینوری منشأ چشتی

از شیخ عماد الدین سہروردی نقل است کہ وہ اہل سماع بود و سماع اکثر شنید و اعراس پیران خود میکرد و در روز عرس سماع می شنید بخدمت وے پر رسیدند شنیدن و باز مخصوص در روز عرس از کجا آمدہ است گفتند پیغمبر ماصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و علی مرتضیٰ رضو جمیع پیران ماسماع شنیدہ اند و تخصیص روز اعراس اینکہ ایشان را در آں روز وصال دوست میسر شدہ است پس من شادی روز وصال پیران خود سماع میشنوم تا از توجہ ایشان مایز بمقام وصال برسیم لہذا اشکال کیا اعراس خلاف شرع نہیں ہیں حل تحقیق مقام یہ ہے کہ حدیث میں ہے عن ابن عمر کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یزور قباء و یأتی قباء و فی روایۃ کل سبت سواکبا و ما شینا فیصلہ فیہ ساکتین للستۃ الا الترمذی جمع الفوائد

لہ شیخ عماد الدین سہروردی کی حکایت ہے کہ وہ اہل سماع تھے اور سماع اکثر سنتے تھے اور اپنی پیروں کے عرس کیا کرتے تھے اور عرس کے روز سماع سنتے تھے اونکی خدمت میں اجابے عرض کیا کہ راہل تو سماع سننا آؤد خاص کر عرس کے دن سننا کہاں سے معلوم ہوا یہ فرمایا کہ ہمارے پیغمبر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت علی مرتضیٰ اور ہمارے سارے پیروں نے سماع سننا ہے اور اعراس کے دن کی تخصیص کا سبب یہ ہوا کہ ان حضرات کو اسدن میں وصال دوست میسر ہوا ہے پس میں اپنے پیروں کے وصال کی خوشی دن سماع سنتا ہوں تاکہ ان کی توجہ سے مقام وصال تک پہنچ جاؤں۔ ۱۲ مترجم

وعن ابی ہریرۃ مرفوعاً لا تختصوا لیلۃ الجمعة بقیام من بین الیالی ولا تختصوا
 یوم الجمعة بصیام من بین الایام الا ان یکون فی صومہ یصومہ احدکم للشیخین
 والی داؤد والترمذی (جمع القوائد) ہر دو حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی مقصود
 مباح یا کسی طاعت کے لئے تعیین یوم اگر باعتبار عقائد قربت نہ ہو بلکہ کسی مباح
 مصلحت کے لئے ہو جائز ہے جیسے مدار کس دینیہ میں اسباق کے لئے
 گنٹے متعین ہوتے ہیں اور اگر باعتبار عقائد قربت ہو منہی عنہ ہے پس عرس میں جو تاریخ
 معین ہوتی ہے اگر اس تعیین کو قربت نہ سمجھیں بلکہ اور کسی مصلحت سے یہ تعیین
 ہو مثلاً سہولت اجتماع تاکہ تداعی کی صعوبت یا بعض اوقات اوس کی کراہت
 کے شبہ سے مامون رہیں اور خود اجتماع اس مصلحت سے ہو کہ ایک سلسلہ
 کے اجاب باہم ملاقات کر کے حب فی اللہ کو ترقی دیں اور اپنے بزرگوں کو
 آسانی سے اور کثیر مقدار میں جو کہ اجتماع میں حاصل ہے ثواب پہنچانے تکلف
 بیسر ہو جاوے نیز اس اجتماع میں طالبوں کو اپنے لئے شیخ کا انتخاب بھی ہل
 ہوتا ہے یہ تو ظاہری مصالح ہیں جو مشاہد ہیں یا کوئی باطنی مصلحت داعی ہو جیسا
 میں نے بعض اکابر اہل ذوق سے سنا ہے کہ میت کو اپنے یوم وفات کے عروج سے
 وصول ثواب کے انتظار کی تجدید ہوتی ہے اور یہ مصلحت محض کشفی ہے جس کا
 کوئی مکذب عقلی یا نقلی موجود نہیں اس لئے صاحب کشف کو یا اوس صاحب
 کشف کے مستعد کو بدرجہ ظن اسکی رعایت کرنا جائز ہے البتہ جسزم جائز نہیں
 بہر حال اگر ایسے مصالح سے یہ تعیین ہو تو فی نفسہ جائز ہے لیکن اگر کوئی
 عارض موجب منہ اوس میں منضم ہو جاوے مثلاً سماع خلاف شرائط
 یا اختلاط امارد و فاسد یا جمع کے جمع کرنے کا اہتمام خصوص فساد و فحار کے شریک
 کرنے کا اہتمام یا شرکت کے بعد بلا ضرورت اون کا احرام یا احتمال
 فساد عقید عوام تو ان عوارض سے پہر وہ مباح بھی ممنوع ہو جاوے گا اور
 قطعاً وہ عرس واجب الترتک ہو جاوے گا جیسا اس زمانہ میں اکثر اعراس کی

حالت ہو گئی ہے پس قد ما مشائخ سے جو اس منقول میں اگر سند نقل صحیح ہو اون میں کوئی امر منکر ثابت نہیں پس اون کے فعل میں کوئی اشکال نہیں البتہ اس وقت کے اعراس کو اون پر قیاس کرنے کی اصلاً گنجائش نہیں کہ اس میں علاوہ فساد و اعتقادی کے التزام و اہتمام ایسا ہوتا ہے کہ وہ عید منہی عنہ ہو جاتی ہے جس کی نسبت سنائی کی حدیث میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجعلوا قبری عید او صلوا علی فان صلوا تکم تبلیغہ جیت کنتہ یہ تفسیر تھی تحقیق حکم عرس میں اب واقعہ مذکورہ مقام کے متعلق عرس ض کر تا ہوں کہ حضرت شیخ کے عرس میں کوئی ایسا امر تو منقول ہے ہی نہیں جو فی نفسہ منکر ہو اور غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت کے عوام بھی احتمال مفیدہ سے میرا تھے کیونکہ جو سوال واقعہ میں مذکور ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ فہرسل کا ماخذ و منشا شرعی ڈھونڈتے تھے تو اس سے اون کی خوش اعتقادی معلوم ہوتی ہے اور یہاں سے معلوم ہو گیا کہ حضرت شیخ کے اعراس کی تعیین اگر دلیل شرعی سے منکر ہوتی تو اس سے بھی سوال کیا جاتا اسی لئے حضرت شیخ نے ہی تعیین کی حکمت بیان نہیں فرمائی ساطلین نے ایک تو سماع پر انکار کیا دوسرے یوم عرس کے ساتھ سماع کی تخصیص پر انکار کیا اونہوں نے اسی کا جواب دید یا اول سوال کا جواب تو نقل سے یعنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ائمہ کے فعل سے دیا جس میں سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حدیثیں عنقریب نقل کرونگا جن سے اس سماع منقول کی شان معلوم ہوتی ہے جس کے بعد اس زمانہ کے سماع کا اس کوئی تعلق ہی معلوم نہیں ہوتا۔ اور دوسرے سوال کا جواب ذوق اور کشف سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری قبر کو عید نہ بنانا اور مجھ پر درود پڑھنا اس لئے کہ تمہارا درود میرے پاس پہنچے گا جہاں کہیں تم ہو برا متزعم

و یا جس میں دو امر کی طرف اور بھی اشارہ کیا جو زاید علی السوال ہیں ایک عرس کی وجہ تسمیہ کی طرف اس قول میں شاوی روز وصال الخ دوسرے اون حضرات کی شریعت توجہ الی اهل الافادۃ لہم و اهل الاستفادۃ منہم کی طرف اس قول میں من روز وصال الی قولہ تا از توجہ شان الخ جس سے بعض اکابر اہل فوق کے قول مذکور بالا کی تائید بھی ہوتی ہے اور جس وجہ تسمیہ کی طرف حضرت شیخ نے اشارہ کیا وہ اس حدیث سے ماخوذ ہے کہ کثرت العروس اب وہ دو صدیشین جمع بالکل اس باب میں امر فیصل ہے نقل کر کے اس مضمون کو ختم کرتا ہوں وہ دو حدیثیں یہ ہیں۔ عن عائشۃ ثقات دخل ابو بکر وعندی جاریتان من جواری الانصاء تغنیان بما تقاولت الانصار یوم بعاث قالت لیستابم غنیتین فقال ابو بکر عن امیر الشیطان فی بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ذلک فی یوم عید فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابا بکر ان لكل قوم عید او هذا عیدنا و بخاری ابواب العیدین و قالت الربیع بنت معوذ بن عفراء جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل حین بنی علی فجلس علی فراشی فجلسک منی فجعلت جویر یأت منا یضرب بالدف و یندین من قتل من ابائی یوم یدر اذ قالت احداھن و فینا بنی یعلم ما فی غد فقال دعی هذه و قولى بالذی کنت تقولین ابخاری ابواب النکاح الخ شیو

لہ زیادہ توجہ ہونا و نگو فائدہ بطریقہ ایصال ثواب پہنچائیوں اور اون سے فائدہ حاصل کریں و الکی طرف ۱۰
 ۱۱ سے سوتے رہو مانند سوتے عروس الینی دلہن اسکے ۱۲ سے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ابو بکرؓ اندر داخل ہوئے اس حال میں کہ میرے پاس دو بچیاں قبیلہ انصار کی بچیوں میں سے اوس مضمون کا گیت گارہی تھیں جو کہ انصار نے جنگ بعاث کے دن کہا تھا حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اور وہ دونوں گائیوں الیاں تھیں پس فرمایا ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ کہ شیطان کے مزامیر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکانیکوں جمع کر رکھا اور یہ ائمہ عید کے دن کہو پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ابو بکرؓ پر قوم کیو اسے ایک عید اور یمن پہر تو عید بخاری ابواب العیدین اور کہا ربیع بنت معوذ بن عفراء کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے پس اندر داخل ہوئے جو وقت کہ میری رخصتی ہوئی تھی پس پیچھے مڑ کرش پر جس طرح تم میرے پاس بیٹھو ہو پس ہماری چوٹی پچیاں صفت بجانے لگیں اور جنگ بدر میں جو مہر بڑے مقتول ہوئے ہیں

امور ذیل مستناد ہوئے۔ اول گائے والیاں نابالغ بچیاں تھیں کما فی الصلحہ
جاسریۃ بنیۃ (یعنی تصغیر بنت) فی حاشیۃ مشکوٰۃ الجاسریۃ من النساء من لم تنبلہ
الحکمہ گو کہ بھی مجازاً جوان پر بھی اطلاق آتا ہے مگر بلا دلیل عدول اصل سے
جائز نہیں۔ عمل وہ اس فن کی جاننے والیاں نہ تھیں اون کی حالت بالکل ایسی
تھی جیسے اکثر گھروں میں چھوٹی بچیاں جھولے میں بیٹھ کر دل بہلانے کو مہندی وغیرہ
کے گیت گائیتی ہیں عمل مضمون گیت کا شہوانی نہ تھا بلکہ شجاعت انگیز تھا
اور ایک نے جو بیوقوف مضمون شروع کیا تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس کو روک دیا اب بے موقع ہونے کی خواہ کوئی وجہ ہو عمل چو کہ اس
فن کو نہ جانتی تھیں ظاہر ہے کہ دف ہی باقاعدہ نہ بجاتی تھیں فقہار نے بھی جو
شادی کے اعلان کے لئے دف کی اجازت دی ہے اس میں عدم تطریب
کی شرط پڑائی ہے۔ بدو ن داعی کے اس شغل کو اس قدر ناپسندیدہ
قرار دیا گیا کہ حضرت ابو بکرؓ نے اس کو مزامیر شیطان فرمایا اور حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قول کو رد نہیں فرمایا بلکہ ایک داعی کو ذکر فرما دیا تو
حضور نے حضرت ابو بکرؓ کے قول میں یہ ترمیم فرمائی کہ وہ یوم عید کو داعی
نہ سمجھے تھے آپ نے اس کا داعی ہونا بتلا دیا باقی بلا داعی اس اشتغال
کے مضموم ہونے کی حضور نے نفی نہیں فرمائی پس حدیث تقریری سے بلا
داعی ایسے اشتغال کا مذموم ہونا ثابت ہو گیا اب یہ دوسرا کلام
ہے کہ دوسرے کس کس داعی کو اسپر قیاس کیا جاسکتا ہے سو یہ کلام منصب
مجتہدین کا ہے جن میں مشائخ محققین بھی داخل ہیں غیر مجتہدین کا اس میں
کچھ دخل نہیں باقی مباحث سماع اس باب کے عمل میں گذر چکے ہیں فقط
فائدہ اعراس منہی عنہا پر زیارت قبر نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قیاس کیا جاوے

(یعنی مسئلہ ۱۷۹) او کما مرثیگانے لکھیں فتہ اونیس ایک نے یہ کہا دفینا نبی یعلم فانی عند ترجمہ اور ہم میں یکا ایسوی موجود
جوانکدہ واقعات کا علم کہتے ہیں۔ پس حضور نے فرمایا کہ اس کلمہ کو چھوڑ دو اور وہی ہو جو تم کہہ رہے تھیں (بخاری ابواب النکاح ۲۲)

جیسا بعض اہل نظر نے اس میں تشدد کیا ہے کسی نے نفس سفر میں کلام کیا
اور اس حدیث سے تمسک کیا ہے لا تشد الرجال الا الى ثلثة مساجد الحدیث
حالانکہ اس حدیث کی تفسیر خود دوسری حدیث میں آگئی ہے فی مسند احمد
عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یمنعنی
للمطمان یشد سجالہ الى مسجد ینفع فیہ الصلوۃ غیر المسجد الحرام الا قصۃ مسجدہ من اہل
المقال للفتۃ صد الدین ۶ اور کسی نے اجتماع سے منع کیا ہے اور اس حدیث سے
تمسک کیا ہے لا یجعلوا قبری عیدہا حالانکہ وہاں نہ کوئی تاریخ معین ہے نہ
اجتماع میں تداعی یا اہتمام ہے اور عید کے یہی دو لازم ہیں اور بعض نے خیر القرون
میں یہ سفر منقول نہ ہونے سے استدلال کیا ہے حالانکہ حضرت عمر بن
عبد العزیز سے جو کہ جلیل القدر تابعی ہیں ثابت ہے کہ وہ روضہ
افدس پر صرف سلام پہنچانے کے لئے قصد اقصا کو بھیجتے تھے اور کسی
نکیر منقول نہیں تو یہ ایک قسم کا اجماع ہو گیا اور جب دوسرے کا سلام
پہنچانے کے لئے سفر جائز ہے تو خود اپنا سلام عرض کرنے کے لئے
بدرجہ اولے جائز ہے لانہ اقرب الی الضر و راء لکنہ عملاً لنفسہ
اور وہ روایت یہ ہے فی خلاصۃ الوفاء ص ۷۷ للشمس و دیح المتوفی
سنہ ۸۰۰ وقد استفاض عن عمر بن عبد العزیز انہ کان یأمر بالبرید
من الشام ینقول سلمی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال
الامام ابو بکر بن عمر بن ابی عاصم النبیل من المتقدمین فی مناسک
الترمذی فیہ الثبوت (لعل المراد انہ لای وی فیہا الا السوا یاات الثابتہ
المقبولۃ عند اهل الفن ۱۲) وکان عمر بن عبد العزیز یبعث بالرسول قاصداً
من الشام الی المدینۃ لیقرع مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم السلام ثم ینجمع
سواریاں صرف تین مسجدوں کے لئے تیار کیجیں مسجد اقصیٰ مسجد الحرام مسجد نبوی ۳ اللہ مستدکم
میں ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجائز ہے (بقیمہ برصغور)

کذا کتب الی المولوی محمد شفیع من الدیوبند قلت ان رحیل البریدہ
 لم یکن للصلوۃ فی المسجد وھذا ظاہر لا شہدۃ فیہ اور فی باب
 ساعۃ الاجابۃ یوم الجمعۃ میں جو بصرہ بن ابی بصرہ کا قول ہے اللو لقیتم
 ریا باہسینۃ من قبل ان تاتیہ (ای الطور) الحدیث اور اس پر حدیث
 لا تحمل المظی الا الی ثلاثۃ مساجد سے استدلال فرمایا تو اسے مطلق
 سفر لزیرۃ الطور کی ممانعت لازم نہیں آتی بلکہ سفر باعتقاد و قربت سے ممانعت
 ہے چونکہ اس کا قربت ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں اور اگر کسی سفر
 کا موجب قربت ہونا ثابت ہو یا سفر باعتقاد و قربت ہو تو وہ اس میں
 داخل نہیں۔ فقط وھذا آخر الرسالۃ واللہ هو الرفیق فی کل حالۃ وھذا التوفیق
 فی کل عمل ومقالۃ ووصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین
 المنین لنا من کل ضلالۃ وکان منتصف صفر یوم الفراع من ھذہ العجلۃ
 التی ھے من ذخائر افادات الکبار کالسکالۃ سربنا تقبل منا انک انت
 السميع العليم وتب علینا انک انت التواب الرحیم

فراغ ثانی آج کہ چہارم ربیع الثانی ۱۲۸۷ھ ہے رسالہ ہذا پر نظر ثانی سے
 فارغ ہو کر جس کے دوران میں جا بجا اصلاحات مفیدہ و اضافات جدیدہ بھی ہو
 رہے کا غل شاعت حامل طباعت کے سپرد کر دیا گیا اور اتفاق سے آج ہی میری
 عمر کا اہتر و ال سال بھی ختم ہوا لان ولادتی کانت فی خامس ربیع الثانی ۱۲۸۷ھ
 وقت الصبح والشکر للہ الغفور الشکور والیہ عاقبۃ الامور۔ تمت

بقیہ مسائل کی بیات کہ کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے سواری تیار کرے بجز مسجد حرام و مسجد اقصیٰ اور میری
 مسجد ۱۲۸۷ھ مہر دی کی کتاب خلاصہ لوفارۃ میں لکھ کر ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کے متعلق یہ بیات مشہور ہے کہ وہ ملک شام
 سے قاصد کو اسلحہ بھیجا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مرا سلام عرض کرنا اور کہا امام ابو یوسف بن عمر بن
 ابی اسلم نے یہی کتاب لکھی تھی کہ ہم پر کہنے والے وایت نہ لایا جان کیا کہ عمر بن عبدالعزیز ملک شام کو ایک قاصد کو بھیجا کرتے تو کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں سلام عرض کر کے واپس آئے اور ہم پر سلام اگر میں آپ سے (اے ابو ہریرہ) آپ کے

۱۔ کوہ طور اچانک سے پہلے ملاقات کر لیتا تو آپ ہاں نہ جاسکتے۔ ۲۔ نہ سفر کیا جاوے مگر عین مسجد کی طرف ہزار

تمیز العشق من الفسق

بعد الحمد والصلوة جب رسالہ السنۃ الجلیہ فی الہشتیۃ العلیہ کی تحریر سے فارغ ہوا کئی روز بعد دفعۃً قلب پر وارد ہوا کہ جن غلطیوں کی اصلاح کے لئے رسالہ مذکورہ لکھا گیا ہے اس قسم کی ایک غلطی میں مدعیان تصوف کی ایک کثیر جماعت مبتلا ہے جس کا منشا بعض بزرگوں کے اقوال یا احوال کو غلط سمجھنا ہے اور وہ غلطی صورت جمیلہ سے متعلق ہے اگرچہ محل حلال میں نہ ہو جس کا نام عرف میں حسن پرستی یا عشق مجازی ہے مثلاً مولانا جامی رح فرماتے ہیں :-

متاب از عشق رو گر چہ مجازی ست کہ آں بہر حقیقت کار سازی ست
اور مولانا رومی رح فرماتے ہیں :-

عاشقی گریزیں سر و گریز ایں سر ست عاقبت مارا بد ایں شہر رہبر ست

اور مثلاً بعض بزرگوں کی طرف ایسے واقعات کو منسوب کرنا چونکہ بعض کو اس میں اتنا غلو ہو گیا کہ بجائے معصیت سمجھنے کے اس کو واسطہ مشاہدہ حق سمجھ کر طاعت سمجھنے لگے اور اس اعتبار سے یہ غلطی اشد ہے تو مثل اوں اغلاط کے اس کی اصلاح بھی ضروری ہے اور چونکہ یہ غلطی ایک ممتاز شان رکھتی تھی اور باوجود اس کے اغلاط رسالہ سے مناسبت بھی رکھتی تھی اس لئے نظر بامتیاز اس کو مستقل رسالہ قرار دیکر ایک خاص نام بھی رکھ دیا گیا

۱۷ عشق سے اعراض نہ کر اگرچہ وہ مجازی ہو کیونکہ وہ عشق حقیقی کے لئے سبب ہے ۱۸
۱۹ عشق اگر اس شے کا ہو یا اس شے کا غرض کہ کسی شے کا ہو محمود ہے کیونکہ آخر کار ہمارے
اوس شاہ (محبوب حقیقی) کی طرف رہبر ہے - ۱۲ مترجم -

سہ منار نشان یہ ہے کہ اس میں محبوب بعد و محبوب قرب بنائے گئے ہیں

تمیز عشق من الفسق اور نظر بناسبت رسالہ مذکورہ کے ساتھ ملحق کر دیا گیا
یہ چند سطریں اسی باب میں ہیں اور اس میں دو بحث ہیں ایک اجمالی
ایک تفصیلی اجمالی تو یہ ہے کہ ان ہی حضرات کے دوسرے اقوال اسکے
خلاف ہی ہیں مولانا جامی رح ہی کا قول اوس قول کے بعد یہ ہے
وہے باید کہ در صورت نسانی وزیں پل زود خود را بگذرانی

اور مولانا رومی رح کا قول اوس قول کے قریب یہ ہی ہے۔
عشق بے گزپے رنگے بود عشق بنود عاقبت ننگے بود
عشق بامردہ نباشد پایید عشق را باحی و باقیوم دار
زانکہ عشق مردگاں پایندہ نیست چونکہ مردہ سوے مآیندہ نیست
عشق آل زندہ گزپے کو باقی ست وز شراب جانفزایت ساقی ست

اور چونکہ محققین و محققین کے اقوال ان کے دوسرے اقوال و احوال سے متعارف
نہیں ہوتے لہذا ان کے اقوال و احوال موہم ثابت النسبتہ کے محامل
وہ نہیں ہیں جو متسکین نے سمجھے ہیں۔ یہ تو اجمالی بحث ہے اور تفصیلی بحث
یہ ہے کہ ان کے محامل صحیحہ کو بتلادیا جاوے اور وہ محامل طرق ہیں
عشق مجازی کے موصل الی الحقیقہ ہونے کے سوا اس کے متعلق میں اسکے
قبل دوسرے رسالوں میں بقدر ضرورت لکھ چکا ہوں چنانچہ اس وقت
ایسی دو تیسریں میرے سامنے ہیں ایک میں اس مرض کے ازالہ
کی دوسری میں عشق حقیقی کی طرف امالہ کی تدبیر ہے اور دونوں کا دخل

ملے لیکن یہ ضرور ہے کہ صورت (یعنی عشق مجازی) میں نہ بجاوے تو کیونکہ مثل پل کے ہے اور اس پل
سے بہت جلد گزر جانا چاہیے۔ جو عشق و محبت رنگ و بو کی وجہ ہوتا ہو وہ (حقیقت میں) عشق نہیں
(بلکہ) اوسکا انجام ندامت ہو کیونکہ عشق فانی شی کے ساتھ قائم نہیں رہ سکتا عشق ساتھ ہی اور قیوم
(یعنی خدا تعالیٰ) کے رکھنا چاہیے۔ کیونکہ فانی چیز و کما عشق دائمی نہیں اسلئے کہ فانی چیزیں (خدا ہو کر) ہماری پاس
نہیں آئیں۔ پس عشق اوس نذہ کا اختیار کر جو کہ ہمیشہ باقی ہے اور تھک کو و تازہ کر بنوالی (محبت کی) شراب پلاتا

یصال مذکور میں ظاہر ہے سو اون کو نقل کر دینا کافی سمجھتا ہوں۔
 تحریر اول بجواب بعض اہل اہتلا۔ مشفق۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 اول یہ سمجھ لینا چاہیے کہ بدون ہمت کے آسان سے آسان کام بھی نہیں ہوتا
 دیکھئے امراض ظاہری علاج کے لئے دوائے تلخ و ناگوار پینا پڑتی ہے چونکہ
 صحت مطلوب ہوتی ہے اس لئے ہمت کر کے پی جاتے ہیں اور امراض
 باطنی میں تو زیادہ اس کی ضرورت ہوگی۔ جب یہ امر معلوم ہوا تو اب
 اس کا علاج سنئے اور ہمت کر کے بنام خدا اس کا استعمال کیجئے
 انشاء اللہ تعالیٰ شفا کے کامل حاصل ہوگی علاج اس کا مرکب ہے
 چند اجزاء سے اول اس مردار سے قطعاً تعلق ترک کر دیجئے
 یعنی اس سے بولنا چلنا اس کو دیکھنا بہالنا آنا جانا حتیٰ کہ دوسرا شخص
 بھی اگر اس کا تذکرہ کرے قطعاً روک دیا جاوے بلکہ قصداً بہ تکلف کسی
 بہانہ سے اس کو خوب برا بھلا کہہ کر اس سے خلاف و خصومت کر لیا جائے
 اس طور پر کہ اس کو ایسی نفرت ہو جاوے کہ اصلاً اس کو ادھر میلان
 و توقع رام ہونے کی باقی نہ رہے اور اس سے ظاہراً اس قدر دوری
 اختیار کی جاوے کہ کبھی غلطی سے بھی اس پر نظر نہ پڑے۔ غرض اس سے
 انقطاع کلی ہو جاوے۔ دوم ایک وقت خلوت کا مقرر کر کے غسل تازہ
 کر کے صاف کپڑے پہن کر خوشبو لگا کر تنہائی میں رو بہ قبلہ ہو کر اول دو
 رکعت نماز توبہ کی نیت سے پڑھ کر اللہ تعالیٰ کے رو بہ و خوب استغفار
 اور توبہ کی جائے اور اس بلا سے نجات بخشنے کی دعا و التجا کی جاوے
 اور پانچ سو سے لیکر ہزار مرتبہ تک لا الہ الا اللہ کا ذکر اس طرح کیا جاوے
 کہ لا الہ کے ساتھ تصور کیا جاوے کہ میں نے سب غیر اللہ کو قلب سے
 نکال دیا اور الا اللہ کے ساتھ خیال کیا جاوے کہ میں نے محبت الہی کو قلب
 میں جمایا یہ ذکر ضرب کے ساتھ ہو سووم جس بزرگ سے زائد عقیدت ہو

اوس کو اپنے قلب میں تصور کیا جاوے کہ بیٹ ہیں اور سب خرافات کو قلب سے نکال نکال کر بھینک رہے ہیں چہاں کوئی حدیث کی کتاب کا ترجمہ ہو یا ویسے ہی کوئی کتاب ہو جس میں دوزخ اور غضب الہی کا جو نافرمانوں پر ہو گا ذکر ہو مطالعہ کثرت سے کیا جاوے چہاں ایک وقت معین کر کے خلوت میں یہ تصور باندھا جاوے کہ میں حق تعالیٰ کے روبرو میدان قیامت میں حساب کے لئے کھڑا ہوں اور حق تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ اے بے چارہ تجھ کو شرم نہیں آتی کہ ہم کو چوڑ کر ایک مرد کی طرف مائل ہو کیا تجھ پر ہمارا یہی حق تھا کیا ہم نے تجھ کو اسی لئے پیدا کیا تھا اے بیچارہ ہماری ہی دی ہوئی چیزوں کو آنکھ کو دل کو ہمارے نافرمانی میں تو نے استعمال کیا کچھ شرم بھی آئی بڑی دیر تک اس مراقبہ میں غرق و مشغول رہنا چاہئے اور یہ میں پہلے لکھ چکا ہوں کہ گو نفس کو تکلیف پہونچے مگر اس نسخہ کو بہت کے ساتھ نباہ کر کرنا چاہئے اللہ تعالیٰ شافی مطلق ہے والسلام۔

تخیر دوم طریق و شرائط ایصال عشق مجازی بہ عشق حقیقی
اگر ایسا اتفاق ہو کہ عشق مجازی میں بلا قصد مبتلا ہو جاوے تو اول عفت و پارسائی اختیار کرے یعنی کوئی امر خلاف شرع اوس کے ساتھ نہ کرے حتیٰ کہ اوس کو قصد آنہ دیکھے نہ اوس سے باتیں کرے نہ اوس کی باتیں کرے نہ دل میں قصد اوس کا خیال کرے کیونکہ مخالفت شرع عشق حقیقی کے منافی ہے اور منافی کے رہتے ہوئے کب امید ہے کہ عشق حقیقی حاصل ہو۔ دوسرے اوس سے ظاہر ادوری اختیار کرے کہ اتفاقاً و مفاجأة ہی اس پر نظر نہ پڑے نہ اوس کی آواز کان میں پہونچے تاکہ اس کے قلب میں سو روگداز پیدا ہو اور اگر قصد ایا بغتہ و اتفاقاً اوس سے متمنع رہا تو عمر بھر اوسی شغل میں رہے گا کبھی نوبت نہ آوے گی

کہ ادھر سے مطلوب حقیقی کی طرف توجہ ہو تب سے یہ کہ خلوت و جلوت میں
 یہ سوچا کرے کہ اس شخص کا کمال یا حسن و جمال کہاں سے آیا اور کس نے عطا
 کیا جب موصوف مجازی کی یہ دلربائی ہے تو موصوف حقیقی کی کیا شان ہوگی
 بقول شخصے ع چہ باشد آل نگار خود کہ بند و این نگار ہا ہے اس سے اسکا
 عشق مخلوق سے خالق کی طرف مائل ہو جاوے گا یہی معنی ہیں اس قول کے
 کہ شیخ کامل عشق مجازی کا ازالہ نہیں کرتا مالہ کر دیتا ہے جس طرح ابن
 کرم ہو مگر اولٹا چلتا ہو تو قطع مسافت کرنے والے کو مناسب نہیں کہ اوسکو
 بھجاوے بلکہ آگ تو روشن رکھنا چاہئے اور اس کی کل پہیر کر سیدھا
 چلا دیا جاوے اور بعض مشائخ نے جو بعض طالبین کو قصد عشق مجازی
 پیدا کرنے کا مشورہ دیا ہے مراد اس سے عشق حلال ہے نہ حرام
 کیونکہ معصیت تو موصل الی اللہ ہو ہی نہیں سکتی اور جو اس مشورہ سے غرض
 ہے وہ عشق حلال سے بھی حاصل ہے کیونکہ عشق میں گو وہ مجازی ہو یہ
 خاصیت ضرور ہے کہ اوس سے قلب میں سوز و گداز پیدا ہو جاتا ہو
 اور اوس میں باقی تعلقات قلب سے دفع ہو جاتے ہیں اور خیال میں
 یکسوئی پیدا ہو جاتی ہے اب صرف ایک کام باقی رہ جاتا ہے کہ اس تعلق
 کو حق تعالیٰ کی طرف پہیر دیا جاوے تو بہت آسانی سے قلب
 خالی ہو جاتا ہے جیسے گہر میں جھاڑو دیکر تمام خس و خاشاک ایک جگہ جمع
 کر لیتے ہیں پہر ٹوکے میں اوٹھا کر باہر ایک دم سے پھینک دیتے ہیں یہ ظاہر
 ہے کہ اگر ایک ایک تنگ گہر سے اٹھا کر اٹھا کر باہر پھینکا جاوے مدت طویل صرف
 ہوا اور پہر بھی اس قدر صفائی نہ ہو غرض مقصود اصلی ترک تعلقات یا قلب
 میں رقت و سوز و گداز پیدا کرنا ہے اگر اور طریق سے حاصل ہو جاوے
 تو بھی کافی ہے بعض نے اس طریق مجازی کو اختیار کر لیا مگر چونکہ اس
 زمانہ میں اس طریق کے اندر خطرہ شدید ہے کیونکہ نفوس میں شہوت پرتی

ولذت جوئی زیادہ ہے اس لئے قصد ایسے طریق کا بتلانا جائز نہیں ہاں
گراں تاقی مہتمم ہو جاوے تو بطریق مذکور بالا اس کا ازالہ عشق حقیقی کی
طرف کر دینا پڑے اور عرقیہ بوجہ تازمانہ کے بدل جانے سے کوئی امر عجیب نہیں
یہ طریقہ حضرت مرشد علیہ الرحمۃ کا ارشاد فرمایا ہوا ہے۔

تنبیہ بندیہ یہ ازالہ یا مالہ کی تدبیریں ہیں اگر ان کا اثر مرتب ہونے میں
کسی عارض سے تاخیر ہو جاوے تو پریشان نہوں اس کو شش میں
بھی جبرمت ہے جو اصل مقصود ہے حتیٰ کہ اگر اسی میں جان بھی جاتی
رہے تو شہادت کا ثواب ملتا ہے جیسا کہ ایک حدیث سے ثابت ہے
جس کو مقصد حسنہ میں خطیب و جعفر سراج و ابن مرزبان و دیلمی طبرانی
و خرائیٹی و بیہقی سے کیقدر تضعیف کے ساتھ کہ بعد تعدد طرق وہ ضعف
شدید نہیں رہتا بایں الفاظ وارد کیا ہے من عشق ففعل ففتم ففصل ففما
ففوشہم۔ اب اخیر میں بعض اکابر کے کچھ ارشادات بطور نمونہ کے اس
رویلہ کی خدمت میں نقل کر کے ختم کرتا ہوں۔

از تعلیم الدین فصل عورتوں اور مردوں کی مخالفت کا مضر ہونا

جو ابر غیبی میں حکایت لکھی ہے کہ ایک شخص طواف کرتا جاتا تھا اور کہتا تھا
اللہم انی اعوذ بک منک کسی نے اس کا حال دریافت کیا کہنے لگا کہ
ایک بار کسی مرد حسین کو نظر شہوت سے دیکھا تھا اسی وقت غیب سے
ایک طمانچہ لگا جس سے آئینہ جاتی رہی یوسف بن حسین فرماتے ہیں
مرآیت آفات الصوفیۃ فی صحبۃ الاحداث و معاشرۃ الاصلاء وفق النسوان

لہ جو شخص عاشق ہوا پس پاکدامن ہا اور چپایا اور مبرا کیا پھر مر گیا تو وہ شخص شہید ۱۲۱۷ھ ایام اکی پناہ
آپ کے غصے مانگتا ہوں ۱۲۱۷ھ دیکھا میں نے آفات صوفیہ کو مردوں سے میل جول کرنے میں او
ناجنسوں سے ملنے میں اور عورتوں سے نرمی کرنے میں ۱۲ مترجم۔

شیخ واسطی فرماتے ہیں اذّا اسر ادا اللہ ہو ان عبد القاہ الی ہوا
الانتان والجیف یس ید بہ صحبۃ الاحداث منظر قرین فی فراتے ہیں
احسن الاسرافاق اسرافاق النسوان علی اے وجہ کان کسی نے حضرت
شیخ نصیر آبادی سے کہا کہ لوگ عورتوں کے پاس بیٹھتے ہیں اور کہتے
ہیں کہ ان کے دیکھنے میں ہماری نیت پاک ہے انہوں نے فرمایا
مّا دامت الاشباح باقیۃ فان الامر والنہی باق والتخلیل والتحدیم
مخاطب بہ اور غضب یہ ہے کہ بعض اُس کو ذریعہ قرب الہی سمجھتے ہیں
خدا کی پناہ اگر معصیت ذریعہ قرب الہی کا ہو تو سارے رنڈی بھڑوے
کامل ولی ہوا کریں اور یہ جو مشہور ہے کہ بدون عشق مجازی کے عشق
حقیقی حاصل نہیں ہوتا۔ اول تو یہ قاعدہ کلیہ نہیں دوسرے عشق
حلال موقع پر ہی ہو سکتا ہے صرف نکتہ اس قاعدہ میں یہ ہے
کہ عشق مجازی سے قلب کے تعلقات متفرقہ قطع ہو جاتے ہیں اور
نفس ذلیل ہو جاتا ہے اب صرف ایک بلا کو دفع کرنا رہ جاتا ہے
اس کے دفع کرتے ہی کام بن گیا سو یہ غرض تو اولاد بی بی گائے
بھینس پر چپیز کی زیادہ محبت کرنے سے حاصل ہو سکتی ہے غیر عورت
یا امر کی کیا تخصیص ہے اور اگر اتفاقاً بلا اختیار کہیں دل پھنس ہی گیا تو اس
مجازی سے حقیقی حاصل ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ محبوب اور
محب میں دوری ہو ورنہ وصل و قرب میں تمام عمر اسی میں مبتلا
رہے گا اسی لئے مولانا جامی فرماتے ہیں۔ شاعر

لے جب کسی بھنگی ذلت و خواری چاہتا ہے تو ان گندوں اور مردوں کی طرف اسکو ڈالتا ہوا اور
مائل کرتا ہوا اسے اونکی مراد امر و سک میل جول کرنا ہو ۱۲ اسے نرمی اور مہربانی کرنے میں سب سے بُرا
عورتوں سے نرمی کرنا ہے جس طرح ہو ۱۲ اسے جب تک جسم ان باقی ہے امر وہی
بہن باقی ہے اور تخلیل و تحریم کے ساتھ مخاطب ہے ۱۲ مترجم۔

وئے باید کہ در صورت منافی
وزن پس زو و خور را بجز منافی
یہاں تو ہر روز نیا معشوق تجویز ہوتا ہے بتوں شاہ شہر
زین نوکن اسے یار در ہر ہزار کہ تقویم پارہیش نماید
خطوط انفسانیہ اور لذات شہوانیہ حاصل کرنے کے لئے ہزاروں
اقوال کو آڑ بنا رکھتا ہے اور دل کا حال اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے
اور خود ان سے بھی پوشیدہ نہیں انصاف اور حق پرستی ہو تو
سب کچھ امید ہے۔ اشعار

خلق را گیرم کہ بغیر بی تمام
در غلط اندازی تا ہر خاص و عام
کار با با خلق آرمی جملہ راست
با خدا تزویر و جیلہ کے رواست
کار با اور راست باید داشت
رایت اخلاص و صدق افزا شستن
از بوستان سعدی رح ان کے اشعار خصوصیت سے اس کے
لایا ہوں کہ غرض پرستوں نے حضرت شیخ رحمہ کو اپنے مثل مشہور کیا ہے
تو اون کا تبریہ بھی ہو جاوے گا۔ باب سوم گفتار اندر ثبوت عشق حقیقی
چٹاں فتنہ بر حسن صورت نگار کہ با حسن صورت ندرند کار
ندا وند صاحب دلال دل پوست و گر اسلے داوے مغز گوست

اس ترجمہ اس کا صلیک پر گذرا ۱۲۱ لے یار ہر موسم بہار میں نئی عورت کو اس لئے
کہ پُرانی جتنی کسی کام کی نہیں رہتی ۱۲۱ لے مانا میں نے کہ تو مخلوق کو کامل طور پر دھوکا
دے سکتا ہے تو تا کہ ہر خاص و عام کو غلطی میں ڈال دے تو مخلوق کے ساتھ تو (اپنے) ہر معاملہ
کو درست کر سکتا ہے مگر خدا کے ساتھ مکر و جیلہ کس طرح چل سکتا ہے (اسلئے اپنے) معاملہ کو
خدا کیساتھ سمیت کرنا منور ہے اخلاص و صدق کا جہنڈا بلند کرنا چاہئے (یعنی خلوص کو اپنے اندر
پیدا کرنا چاہئے) ۱۲۱ لے ایسے مفتون اور فریفتہ صورت بنائیں والے (یعنی خدا تعالیٰ کے حسن پر
کہ صورت کے حسن سے کچھ تعلق نہیں رکھتے۔ صاحب دل پوست اور صورت کو دل نہیں دیکھتے
اور اگر کسی بیوقوف نے دیا تو وہ بے مغز بیل ہے ۱۲ مترعم۔

باب ہفتم گفتار در بیان تربیت اولاد

پسر چوں زده برگزشتش سنیں
زنان محرمان گو فراتر نشیں
بر پنبہ آتش بنابر فروخت
کہ تا چشم بر ہم زنی خانه سوخت
اگفتار در احسن از عجت امر دان

خسرت کشت شاد خانه کن
برو خانه آباد گردان بزن
سر از مغزو دست از درم کن تہی
چو خاطر بفرزند مردم دہی
مکن بد بفرزند مردم نگاہ
کہ فرزند خویشست بر آید تباہ
حکایت متصل گفتار بالا

در شہوت نفس کافر بہ بند
وگر عاشقی لت خور و سر بہ بند
حکایت متصل حکایت بالا

گروہ نشینند با خوش پسر
کہ ما پاک بازیم و صاحب نظر
زمین پر کس فرسودہ روزگار
کہ بر سفرہ حسرت خور و روزہ دار
از آل تخم خرما خور و گو سپند
کہ قفل ست بزرگ خرما و بند
سرگا و عطارد از آل دیر کہ است
کہ از کجندش رہیماں کوتاہ است

لے لڑکے کی عمر جب دس سال ہو زیادہ ہو جاوے تو فہمائش کرنی چاہئے کہ نامحرم عورتوں سے الگ ہے۔ یعنی پرگ
نہ جلا نا چاہیو کیونکہ چشم زدن میں تمام گہر ہیک جائیگا ابھی حال اتنی عمر کے لڑکوں اور نامحرم عورتوں کا ہے۔ ۱۱
لے مشوق گہر برباد کرے تو لڑکے کو تباہ کر دیکھا جاوے عورت سے نکاح کرے گہر کو آباد کرے اگر کسی لڑکے کو تو نے دل میدیا
تو ہاتھ میں روپیہ پیسہ باقی نہ رہے گا اور سر میں ہسپا (یعنی عقل اور دولت دونوں برباد ہو جائیں گے) دوسرے
لڑکوں کی طرف بد نگاہ مت کر اس کو کہ تیرا لڑکا خراب اور تباہ ہو جاوے گا ۱۲ لے نفس بد کو شہوت پرستی سے باز کر
اور اگر تو نے عشق بازی کی تو لڑکیاں گہانے اور سر کو زخموں سے باندھنے کیلئے تیار ہو جا یعنی دلیل در خواست ہو گا ۱۳ لے ایک
گروہ خوب صورت لڑکے کے پاس بیٹھا ہوا اور فی عوی کرتا ہوا کہ ہم عارف اور خالص نیت ہیں (بطور طعنہ کے سعدی کہتا ہے)
۱۴ لے تجربہ کار سوانکی حالت اور یافت کرو (یہ ایسی ہیں کہ جب) دسترخوان پر روزہ دار حسرت کہتا ہوا کہ کہا نیکی
فی چاہتا ہوں مگر روزہ کیوجہ کہا نہیں سکتا ایسی ہی یہ لوگ اوسپر حسرت کرتے ہیں مگر لباس پارسانی کیوجہ سو

اور یہ کہ لڑکے کو تباہ کر دیکھا جاوے عورت سے نکاح کرے گہر کو آباد کرے اگر کسی لڑکے کو تو نے دل میدیا

۱۵ لے نہ متعجب نہ ہو سکتے اور لیجئے کہ بکری چوارہ کی گٹھلیاں اسوجہ سے کہاتی ہیں کہ چواروں کے ڈھیر پر تالا لگا ہوا ہوتا ہے

حکایت متصل حکایت بالا

یکے صورتے دید صاحب جمال
 پر انداخت پیچارہ پند ال عسرق
 گذر کرد بقراط بر وے سوار
 کے گفتش این عابد پارسا ست
 رود روز و شب در بیابان کوہ
 بر دست خاطر فریبی دلش
 چو آید ز خلقش ملامت بگوشش
 مگوی اربنالم کہ معذور نیست
 نہ این نقش دل میر باید ز دست
 شنید این سخن مرد کار آزمائے
 بگفت ارچہ صیت نکوئی رود
 نگارندہ را خود ہمیں نقش بود

لے ایک شخص نے ایک با جمال صورت ویکھی سواوسکی حالت عشق کی پریشانی سے متغیر ہو گئی
 اوس پیچارہ کو عشق کی گرمی سے اس قدر سپید آیا کہ جیسے شبنم گلاب کے پھول پر گرتی ہو۔ حکیم بقراط کا
 بحالت سواری اوس پر گذر ہوا دریافت کیا کہ اس شخص کا معاملہ کیا ہے کسی جواب دیا کہ یہ ایک
 عبادت گزار پارسا آدمی ہے کہ اس ہاتھ سے کہی کوئی خطا ظاہر نہیں ہوتی۔ رات دن ہمیشہ پہاڑ اور جبل
 میں رہتا ہوا آدمیوں کی صحبت سے بھاگنے والا۔ ایک خوبصورت لڑکے پر اس کا دل اُگیا عقل اوسکی خراب ہو گئی
 جس وقت مخلوق سے ملامت سنتا ہے تو روتا ہے (اور کہتا ہے) کہ اس قدر ملامت نکر فی چاہے
 اگر میں نالہ و زاری کروں تو مجھ کو معذور سمجھو کیونکہ میری آہ و فریاد بے سبب نہیں اس خوبصورت
 لڑکے نے مرے دل کو پامال نہیں کیا (بلکہ جس نے اس کو پیدا کیا ہوا اس نے دل کو پامال کیا ہو) یعنی عشق
 مجازی نہیں حقیقی ہے (بقراط نے جو کہ کار آزمودہ معمر تربیت یافتہ تجربہ کار تھا یہ واقعہ سنا تو کہا کہ اگرچہ
 کسی شخص کی نیکنامی مشہور ہو جاوے لیکن یہ ضروری نہیں کہ وہ جو کچھ کسی سے کہے وہ تسلیم کر لیا جاوے

چلے اطفال کیروزہ ہوشش نبرد کہ در صناع ویدن چه بالغ چه خسرو
 محقق ہماں پسند اندر ابل کہ در خو برویان چین و چگل
 فاعل یہ بقراط کے قول سے استدلال نہیں بلکہ حضرت شیخ رحمہ کی تقریر یعنی
 اوس قول کے ساتھ توافق کرنے سے (۱) اور اسی سے جواب حاصل ہو گیا
 ایک استدلال فاسد کا جو بعض نفس پرستوں سے مجلوکل ہی پہونچا کہ حدیث
 میں ہے اللہ جمیل یحب الجمال جواب یہ ہے کہ اگر یہ منشاء سے تو طفیل جمیل کیروزہ
 کے ساتھ اس کیفیت کی محبت کیوں نہیں ہوتی بس جتنا تفاوت ہے وہی اثر
 ہے شہوت کا۔ مشورہ اس مرض کے جزئی معالجات کے لئے رسالہ حسن العلاح
 سور المزاج کا بھی ملاحظہ فرمالینا نافع ہے جو النور کی جلد اول ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ سے
 جلد سوم جمادی الاخریٰ ۱۳۴۰ھ تک مسلسل چلا گیا ہے صرف شوال و ذیقعدہ ۱۳۴۰ھ
 و صفر ۱۳۴۰ھ کا پرچہ خالی ہے اور اگر ان پرچوں کے جمع کرنے میں دشواری ہو تو تہویہ
 تربیت السالک میں جو کہ تازہ شائع ہوئی ہے باب سوم کے ایسے مواقع کا ذکر کیا گیا
 کافی ہے ان مواقع کے یہ عنوانات ہیں ۱۔ نظر بد کا علاج ۲۔ عشق کا علاج ۳۔ عشق
 اجنبیہ کا علاج ۴۔ دو جگہ ۵۔ امر ویرستی و ترک فرائض کا علاج ۶۔ شہوت کا علاج ۷۔ جگہ
 ۸۔ حسن پرستی کا علاج ۹۔ تین جگہ مع ضمیمہ ۱۰۔ محبت غیر اللہ کا علاج ۱۱۔ حقیقت عشق
 مجازی جو قنطرہ حقیقت ہے ۱۲۔ لڑکوں سے محبت کا مذموم ہونا ۱۳۔ تقاضائے نفس
 سے بچنے کا علاج ۱۴۔ امار و سے محبت کا علاج ۱۵۔ انفسانی نگاہ سے بچوں کو
 البقیہ صفحہ گذشتہ اور تو یہ شخص جو دعویٰ کرتا ہے کہ بواسطہ اس لڑکے کے عشق حقیقی ہے مسلم نہیں اس لئے کہ
 اگر یہ واسطہ صورت و شکل کیلئے ہو تو کیا خدا تعالیٰ کی ہی صورت ہو کہ جس میں اس عاشق کا دل غارت کیا لہرگز
 نہیں خدا تعالیٰ صورت و شکل سے پاک ہے اور اگر منفعت دیکھنے کے لئے واسطہ ہے تو کیروزہ کچھ دیکھنے
 سے اس کے ہوش و حواس کیوں نہیں گئے اس لئے کہ منفعت معلوم کرنے میں بڑے چوٹے میں
 کیا فرق ہے۔ حقیقت شناس اونٹ میں وہی بات دیکھتے ہیں جو چین و چگل کے حسینوں میں
 ۱۔ اللہ تعالیٰ جمیل ہیں پسند فرماتے ہیں جمال کو۔ بحمد اللہ ترجمہ تمام ہوا سراج احمد و وہی ۲۔ ص ۱۸۳

و یکہن ۳۳ از ناولو اوطت کا علاج ۳۴ و سوسہ نظر بد کا علاج ۳۵ غنبت
الی المعصیت کا علاج ۳۶ بڑھاپے میں شہوت کا اثر کا غلبہ
خواہش نفسانی کا علاج ۳۷ ایک طبیب کے خط کا خلاصہ
۱۹ خیالی زنا کا علاج ۲۰ خیالی زنا کی حیرت۔

والسلام

کتابہ
اشرف علی - ۲۶ صفر ۱۲۵۱ھ



تفسیر القرآن - مولانا مولوی حبیب احمد صاحب کیرانوی یہ تفسیر آجکل کی
ضروریات کے لحاظ سے نہایت کارآمد ہے اسکی تعریف میں صرف
حضرت مولانا تھانوی مدظلہم کی تقریظ کا خلاصہ پیش کرتا ہوں اس سے اسکی خوبی معلوم ہو جائے گی۔
خلاصہ تقریظ حضرت حکیم الامتہ تاج المفسرین مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی
صاحب تھانوی دام ظلہم العالی۔

بدھمد و صلوة احقر منظر مدعا ہو کہ میں نے اس تفسیر سنی بہ جل القرآن فقہ مشفق کرم جامع علیہ و عملیہ مولوی حبیب احمد
صاحب کیرانوی سلمہ اللہ تعالیٰ کو شروع سو ختم تک حرفاً حرفاً دیکھا ہے جو خصوصیات تفسیر کی میری ذہن میں ہیں
انکو کہتا ہوں (۱) ترجمہ سلیس و شگفتہ جس میں لغت محاورہ دونوں کی کافی رعایت ہو زبان بازار و
بتبدل نہ محض کتابی و مقلد (۲) تفسیر اتنی مختصر ہے کہ مقصود میں خلل نہ ایسی طویل کہ ناظرین کے لئے حمل
راکت دینے والی ہو (۳) تفسیر کی تقریر ایسا انداز کو کی گئی ہے کہ ایسی جڑ و تر آئینہ میں بیت لطیف و تباطی ظاہر ہو گیا ہے
(۴) بعض جگہ میر جوحاشیے جہیں بعض اشئی سو میر جوحاشیہ جہ ظاہر ہوگا۔ جو غایت استحسان ناشی ہوا (۵) بعض فقر
باطلہ کے تسکات کا موقع حاجت میں جواب بھی لایا گیا ہے۔ یہ مختصر نمونہ جو خصوصیت کا باقی مطالعہ جو خصوصیت مشاہد ہوگی
وہ لگے غلام میری لئے ہیں ام و خواہد سب کے کو یہ تفسیر تمام ان ضروریات کے اعتبار سے مفید و اسوقت حاضر میں قیمت بھی
ارزان لینے میں منع نہ کیا جاوے کتبہ احقر اشرف علی التھانوی الحق فی حقانہ بیرون عشرین من صفر ۱۲۵۱ھ۔

اسوقت اس تفسیر کی صرف ۲ جلدیں تیار ہیں جس میں سورہ بقرہ کی تفسیر و ضخامت ۱۲۸ - صفحہ تقطیع ۲۲ - قیمت عددی

جلد دوم سورہ شمس پر ختم ہوئی ہے قیمت (۵۰) الملتصقہ - محمد عثمان تاجر کتب و رسمہ کلاں دہلی۔

مسائل السلوک مع رفع الشکوک

یہ کتاب علم تصوف کے جواہرات کا بے بہا خزینہ اور دریائے معرفت میں شناوری کرنے کا عمدہ سفینہ ہے۔ متبع شریعت کے لئے نایاب تحفہ اور سالک طریقت کے لئے بے مثل رہنما ہے۔ ہمت افزائے اہل سلوک و دافع شبہات و شکوک ہے۔ اسرار و معارف کی کان ہے۔ شریعت کی روح اور طریقت کی جان ہے۔ مخالفین کے لئے اتمام حجت ہے اور مجہین کے لئے موجب ازویاد و نبوت ہے۔ اسکی ہر سطر مدلول آیت قرآنی اور ہر لفظ مصدر کینہ روحانی ہے۔ یہاں ہیں علم تصوف پر نکتہ چینی کرنے والے اور کدہ ہر ہیں طریقت شریعت کو جدا بنانے والے وہ آئیں اور مسائل السلوک کا مطالعہ کر کے اپنی غلطی پر متنبہ ہوں انشاء اللہ تعالیٰ ہر ایک مسئلہ پر آیات قرآنی سے استدلال دیکھ کر اونکو واضح ہو جائے گا کہ شریعت عین طریقت اور طریقت عین شریعت ہے۔ ان دونوں میں تفریق کرنا اور ایک کو دوسرے کے غیر بتانا سراسر بے دینی و جہالت ہے۔ قیمت (پتہ)

جواۃ المسلمین

چونکہ آج کل بوجہ بے علمی و بد عملی مسلمانوں پر عالم میں عموماً اور ہندوستان میں خصوصاً مصیبتوں پر مصیبتیں اور بلاؤں پر بلائیں نازل ہوتی چلی جاتی ہیں لہذا حضرت حکیم الامتہ مدظلہم نے سونے کے پانی سے لکھنے کے قابل معنایں غالبہ قلمبند فرمائے ہیں جن کے مطالعہ سے عقائد کی درستی معاشرت میں آسانی طلب حق میں افزو فی معیشت میں سہولت خدا اور رسول کی محبت اہل و عیال کی خدمات کی رغبت مجاہدہ کا شوق گناہوں سے نفرت اور شریعت پر چلنے کا طریق جواۃ طیبہ حاصل کرنے کے گڑ گویا تمام خوبیوں کا ایک خزانہ جمع فرما دیا ہے۔ یہ ۳۴ صفحات کی کتاب ہے مگر دریا کو کوزہ بھرا ہے۔ قیمت۔ دس آنے۔

المشاہد

محمد عثمان تاج کتب دریا کلاں ہلی

حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی ستارہ مدظلہ کے کیتا۔ و اعطایا

الایقار

ہزار ہزار شکر ہے خداوند عالم نے اس زمانہ پر فتن میں عالی جناب فیضیاب محمدۃ العارفین زوجۃ الکاملین جامع شریعت و طریقت اسرار تقیقت و معرفت تحت مہ لائے مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب مظلہم العالی کو اصلاح آسکتا ہے پیدا فرما کر مسلمانان ہند کے خصوصاً اودھ کے مالک کے لئے عموماً نعمت عظمیٰ بنایا ہے جو اس زمانہ میں جبکہ ہر چار طرف سے گمراہی کی گشتائیں اُمنڈ رہی ہیں تحریر و تقریرِ راستی و باطل کو ممتاز کرنے کی خدمت میں کیتائے زمانہ ہیں ان کے فیض سے پیشہ و تجارت خدا علی و عملاً فیضیاب ہو رہی ہو اور انکی خدمت میں حاضر ہونا کیسا سعادت ہے خصوصاً آپ کے مواعظ سے جو فائدہ عوام و خواص کو ہر ماہ پر وہ کسی صاحب نظر پر پوشیدہ نہیں ہے مواعظ متفرقہ کا باوجود بار بار طبع ہونے کے پھر کیا ہے ہونا قبولیت عامہ کی بین دلیل ہے ان نایاب مواعظ کی تلاش بدعالمۃ المسلمین کی پریشانی اور سرگردانی کی وجہ سے احقر کو خیال ہوا کہ اگر ان ختم شدہ اور کیا اب مواعظ کو ماہ بمائے ایک رسالہ کی صورت میں شائع کر دیا جائے تو شائقین مواعظ کے واسطے از حد مفید ہوگا۔

بائیں خیال احقر نے ایک سالہ موسومہ لایقار بنام خدا کے عنوان مبارک ۱۳۴۴ھ سے جاری کر دیا ہے جسکی ضخامت معہ ٹائٹل ۳۴ صفحات ہیں اور انشاد اللہ ہی ہوا کر گئی اور ہر ماہ قمری کی ۱۵ تاریخ کو شائع ہو جاتا ہے جسکی سالانہ قیمت عمر ہے حضرت موصوف مدظلہم العالی کے مواعظ کے قدردان خود اندازہ فرما سکتے ہیں کہ یہ صورت حضرات شائقین کے واسطے کس قدر امید افزا ہے امید ہے کہ ان جواہر گمشدہ کے متلاشی جلد از جلد یہ سالہ مذکورہ کے خریداران میں اپنا نام لکھوا کر حضرت والا کے علوم سے مستفید ہونے کی کوشش فرما کیئے نیز اپنے احباب کو بھی ترغیب دیکر الدال علی الخیر کفاعلمہ کے مصداق بنائیئے۔ قیمت سالانہ معہ محصول اک عمر ہے اور دہی پی کی صورت میں ۳۴ فیس رجسٹری اور ۲۴ فیس منی آرڈر اضافہ ہو کر چھ ادا کرنے پڑتے ہیں۔

محمد عثمان تاجر کتب و کتب خانہ کلاں دہلی

٢٨١٤٣
بطاقة الكتاب اردو

إسم الكتاب السنة الجلية في المجتمعة العلمية
صفحة مولدة، رتبه على قانون

رقم المادة ٢٤٣٦٥١

إسم المستعير أو رقمه	تاريخ الإعارة	تاريخ الإعادة

مكتبة
دار العلوم كراتشي

المدير العام للمكتبة

